

وَلَقَدْ نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَعْلَمُونَ أَنَّ
رُسُلَهُ قَدْ جَاءُواكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ

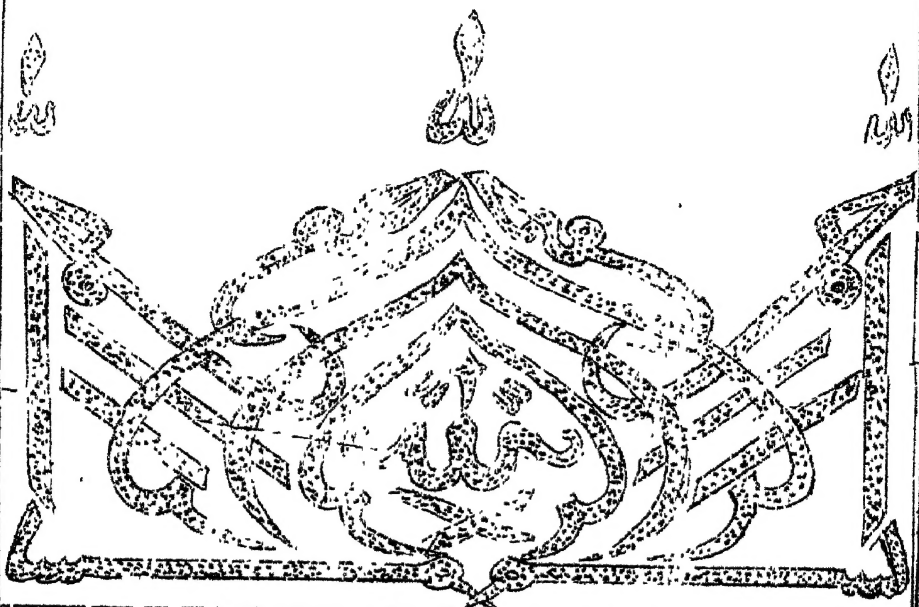
الطبع في المطبعه العامه في بيروت في سنة ١٢٨٥ هـ
اربعون يوما في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٥ هـ

دار المطبعه العامه في بيروت

تَرْجُومَةُ
مَلِكِ الْمَلِكِ
مَلِكِ الْمَلِكِ

تَرْجُومَةُ
مَلِكِ الْمَلِكِ
مَلِكِ الْمَلِكِ

مَطْبَعَةُ
دَرْجِ صَدِّقِ
مَطْبَعَةُ



الحمد لله الذي جعلنا من آل أبي طالب من آل محمد يوم الدين وإياك نستعين والقولوا
السلام على عبدك ورسولك محمد سيد المرسلين وخاتم النبيين وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم
بإحسان اللهم عني الكثر عني البصر عني ما أبا بعد مسلمة من فضلك يا رب عبادك يا رب
صفوة خلقك يا رب مني مني مني سمجہ بوجہ ہے کیونکہ بغیر کے جنگی نہیں ہوتی
اور جو جنگی حیاء لاؤ وہ بندہ نہیں گندہ ہو اللہ کی بیچان بنانے سواتی ہے آدمی محض نادان پیدا ہوتا
ہے سب چیزیں کبھی نہ سیکھتا ہے نہانی سے جان لیتا ہے سوتا ہے والی کتنی ہی تقریر کریں پر اُس پر نہیں
ہو سکتی جو اللہ پاک نے آپ تباری ہے وہ دہریت جو اللہ کلام میں ہو گہرگز کسی دوسری کلام میں نہیں ہو سکتی
ہے لیکن اللہ کا کلام عربی زبان میں ہو ہندوستانی کو اور سکا کھجنا محال تھا اس لیے پہلو شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
نے فارسی ترجمہ کلام اللہ کا لکھا فتح الرحمن نام لکھا یہاں لڑنے کے فرزند بزرگوار عبدالقادر رحمہ اللہ دین محمد لکھ
کے موضح نے نام لکھے اس ترجمہ ہندی کو ہندوستانیوں کو بڑا نفع ہوا جسطح ترجمہ فارسی سے اہل علم و فائدہ
دوست یا قرآن شریف کی تفسیر میں تیرہ سو تفسیریں کتاب کسیر میں دیا گیا ہے یہ تیرہ سو تفسیریں
عربی میں بہت فارسی میں تو مروجی یا اردو میں ایک ہی تفسیر تھی اور ایک جماعت اہل دین کی وجہ سے یہ بات

کرتا ہے اور کشتی سونا راض ہوتا ہے حرف ماسویٰ کی کتاب کو سرزد کما رپا دتا ہو گا محمول ہو
 کہ جس گھوڑ کو جو صطل بین بیند کرتے ہیں اور میر داغ کر دیتے ہیں تاکہ نشان ہو اور ہر کوئی معلوم کرے
 کہ یہ بیند مدہ یا دمتاہ کا ہے اور ہر کوئی سواری کرے اور نگاہ بدر ڈالے سلیم اللہ گویا مہر ہے
 حق تعالیٰ کی مدد کے کام یہ حب کوئی کام شروع کرے اس مہر کے سحر اور اس کام کو رکھے تاکہ سدھ کی
 سدگی معلوم ہو وہ اسی واسطے رسول صلا صلعم ہر کام کا شروع ساتھ لسم اللہ کے کرتے تھے اور دلیل
 بسم اللہ کی رکعت کی یہ ہے کہ حب حب رب لوح کشی میں سوار ہو ہو تو عرق کے خوف سے
 ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ﴾ کہہ کر اس کو روانہ کیا کشتی اسی نام کی رکت پہنچ رہی اس سے معلوم
 ہوا کہ حضرت لوح سے آدھی بسم اللہ کہہ کر سات یا بیس جو شخص کہ ساری بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے
 وہ کیوں کر سعادت دارین ہو محروم رہیگا نقل ہے کہ ایک سرگ نے اس کلمہ یا لکھ لکھا کہ وہاں کر وصیت
 کی میرے کفن میں رکھ دینا لوگوں نے اس کی وجہ پوچھی کہا کہ میرے سنا ہے کہ ایک فقیر کسی امیر کے
 بڑے دروازہ پر کھڑا ہوا سوال کرتا تھا مالک نے کچھ تھوڑا سا اس کو دیا اور لگا اس فقیر نے کہا کہ
 یہ تیری تھوڑی بخشش بہ اقی اس دروازے کے ہین ہر یا تو بخشش موافق اینور دروازے کے کر
 یا دروازے کو موافق اس بخشش کے کر سو یہ آیت کتاب اللہ کا دروازہ ہو قیامت کو دن اس دروازے کو
 ماتھ میں لیجئے صاحب اس دروازے قدر عظمت اس دروازے بخشش طلب کر لگا اب ایک
 حکمت اور جاسا چاہیے کہ لسم اللہ کے او میں حرف ہین اور موکل عذاب و عرج کر بھی او میں ہین سو
 چونکہ اس کو پڑتا ہے قنارت کے دل او مسون موکل کو عذاب سے بیاہ میں ہیگا اور رات و نئی
 جو میں ساعتین ہین سو پانچ ساعتوں کے واسطے پانچ ناریں مقرر ہین پھر باقی رہیں او نسل ساعتین
 سو امین آدمی جلتا پھرتا او ٹھٹھا ٹٹٹھا سوتا جاگتا کھاتا مٹتا ہے سو لسم اللہ کو مقرر کیا کہ ان وقتوں میں
 کہا کریں تاکہ انھوں میں بھرنی جو میں ساعتیں عبادت میں لکھی جاویں اور رحمت بسم اللہ میں
 ایسی ہے کہ سورہ بڑت پر نہیں ہے کیونکہ اس سورہ میں مشرکین پر تہر لہی کا بیان ہے اور
 اس کلام میں رحمت بھری ہوئی ہے دونوں ایک جگہ میں جمع ہین ہو سکو ہین اور وہ کہ وقت
 جو بسم اللہ اگر کہتے ہیں اور رحمن اور رحیم نہیں کہتے ہیں اس کی بھی وجہ ہے کہ یہ دونوں
 نام رحمت کو ہیں اور صورت دہم کی تہر بر دلالت کرتی ہے میں آدمی کو چاہیے کہ اس کلمہ یا لکھ لکھے

اللہ اعلم بالصواب

اَحْصُوا لَكُمْ وَحُودَ الْمَلَائِكَةِ يَعْنِي خَاكُ الثُّرَيِّثِ مِنْ بَدَنِ كَرَامِ الْوَلَدِ كَوْنِ حُجَّاجِ
 مَحْ كَرْتِ مِیْنِ اَوْرِ حَمْدِ ہر طَرَحِ دُرُوسْتِ بَلْکَ سَتَحِبُّ جِیسے کہ حَصْرَتِ نِشْخَرَا بَا ہے مَن لُکْجَا کَر
 النَّاسُ لَوْ يَحْكُمُ اللَّهُ مَعْنٰی جِسْنِ حَمْدِہِ کِی لَوْ کَوْنِ لَی اَو سَے حَمْدِہِ کِی اَشْدٰی اَو رَحَانَا جَاہِیے کہ حَمْدِ
 اَو بَدَنِ مِیْنِ اَلِیْکِ فَرْقِ یہ ہِی ہے کہ حَمْدِ اَو سَکُو کہ مِیْنِ کہ مَحْمُودِ مِیْنِ جَو صَعِیْتِیْنِ وَاقِعِی ہُوْنِ اَو کَا
 بِلَا نِ کَر سَے اَو بَدَنِ مِیْنِ یَقِیْدِ ہِیْنِ اَر دَقِی صَفُوْنِ سَوِیَادَہِ تَعْرِیْفِ کَر سَے اَو سَکُو بَدَنِ کہتے ہِیْنِ حَمْدِ
 ہِیْنِ کہتے ہِیْنِ اَسْوَا سَطَے حَمْدِ ہِیْتِہِ دُرُوسْتِ اَو جَانِز ہُو تِی ہے اَو بَدَنِ جِسْنِ صَوْرَتِ مِیْنِ حَالِہِ
 وَاقِعِ ہونا جَانِز ہُو تِی ہے اَسْوَا سَطَے رَا حُوْنِ کَے مَن مِیْنِ خَاکُ اَلْنِے کَا حَکْمِ دَا ہے کیو کہ ہر
 جِیْر مَآ ہُو غِیْوَالِی ہے اَو عِیْبِ اَر ہے بَہْتِ بَدَنِ نَہِ جَاہِیے اَو سَکَر عَرُوضِ مِیْنِ نِجْمَتِ ہِی جِی ہُو تِی
 ہوتا ہے اَو بَدَنِ نِجْمَتِ کُو ہِیْنِ ہوتا اَو حَمْدِ اَو بَدَنِ نِجْمَتِ جِی جِی کَے اَو عِیْر جِی جِی کَے دَو لَوْنِ یہ
 ہُو تِی ہے اَللّٰہُ تَعَالٰی سَتَوِجِبِ حَمْدِ کَا ہر حَالِ مِیْنِ ہے قَطْعِ مَطْرُوعِ نِجْمَتِ کَے سَوَا سَوَا سَطَے
 حَمْدِ کُو اَو بَدَنِ کَے اَو شُکْرِ کَے حَتِیْآ رَفرَا یَا اَو اَللّٰہُ شُکْرُ شُکْرُہِ رَفرَا یَا اَو اَر اَر کَوْنِ کہے کہ
 یہ سَوْرَتِ تَوْبِہِ کِی تَعْلِیْمِ رَفرَا یَا ہے یُوْنِ رَفرَا یَا ہوتا اَحْمَدُ لَہِ مَعْنٰی حَمْدِ کَر تَا ہُوْنِ مِیْنِ اَو سَکُو یہ ہُو تِی
 نَہ کہَا کہ ہِیْنِ دَعْوٰی ہوتا ہے کہ مِیْنِ حَمْدِ کَر تَا ہُوْنِ اَو حَالَا کہ تَامِ مَخْلُوْقِ عَا جِر ہے اِس سَوِی کہ
 حَمْدِ کَر سَے اَو سَ خَالِقِ کُلِّ کِی ہَرْ شَہِ عَا جِر کَا کِیَا سَقْدُ و ر ہے کہ حَمْدِ خَدَا و نَدِ کِی بَجَا لَا وِی ہُو اَر
 یُوْنِ نَہِ رَفرَا یَا کہ بَہْدَہِ قِیَاسَتِ کُو شُرْہِہِ ہُو دِی دَقِیْدِہِ جِھَنِّے کَے کہ تَو بَار بَار بَا جُوْنِ نَازِیْنِ جَو
 کُتَا تَحَا کَر مِیْنِ حَمْدِ کَر تَا ہُوْنِ سَو تُوْنِے کِیَا حَمْدِ کِی ہِیْنِ مَعْنٰی اَحْمَدُ شُکْرُہِ کَے یہ ہُو تِی کَے تَامِ تَعْرِیْفِ
 و اَطْوَا اَو سَ کَے بَہْدِہِیے و ہ تَعْرِیْفِ ہُو سَکَے یَا اَو سَکَے لَیْکِنِ سَبِ اَو سَکَے وَا سَطَے ہے فَعْلِ ہے
 کہ حَضْرَتِ دَاؤُدُ نَہِے حَقِّ تَعَالٰی کِی جَنَابِ مِیْنِ عَرُوضِ کِیَا کہ خَدَا و نَدِ مِیْنِ کِیُو نَکَر تِیے شُکْرِ سَے
 چُھٹْ کَا رَا یَا وْنِ کُو سَوَا سَطَے کہ حَو شُکْرِ مِیْنِ کَر تَا ہُوْنِ و ہ تِی رِی ہِی تَوْفِیْقِ سَے کَر تَا ہُوْنِ یِسْ اِس
 شُکْرِ کُو سَوَا سَطَے اِیْتِ کَر اَو چَاہِیے اَو بَہْدَہِ اَسِیْرِ کَمَا نِ قَادِرِ ہُو سَکَتَا ہے رَفرَا یَا کَا سَے دَاؤُدُ
 جَبِ بَہْدِہِ مِیْرَے شُکْرِ سَے اِیْکُو حَا جِر جَانَا گُو یَا مِیْرَ شُکْرِ بَجَا لَا یَا جِیسا کہ کَسَے نَہِے کہَا ہے
 سَعَا مَتَوٰی اَر شَاہِی تَو حَمْدُ ثَنَائِی تَسْتِہِ اَسْوَا سَطَے اِپْنِی رَحْمَتِہِ اَحْمَدُ لَہِ نَہِے رَفرَا یَا کہ دَعْوٰی
 حَمْدِ کَا مَحْضُ غَلْطِ ہوتا ہے اَو اَر اَر کَوْنِ کہے کہ حَمْدِ کَے قَابِلِ اَو رِی لَو گِ ہُو تِی مِیْنِ جِیسے

عوض اور کا چاہتا ہے غرض انعام محض کوئی نہیں کرتا ہے سوا احباب ایک کمرے کے جس کا انعام
عصر ہی مالی ہوا وہ نعم حقیقی نہوا اور حب سم حقیقی نہوا تو لائق حمد کے حقیقتہً بھی ہوا اور اگر کوئی
کہو کہ ہر ایک تسبیح کو اور تحمید کے مقدم کیا تسبیح کھینچ دیک یہاں فقط تحمید کو ذکر کیا اسکا
کیا مستحق اسکا جواب ہے کہ تسبیح مقدم اور تحمید کے ادس وقت ہوتی ہے کہ حمان دونوں مذکور
ہوں اور اس صورت میں فقط تحمید کا ذکر ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ یہاں تحمید کو کیوں جتیار کیا اور
تسبیح کو کر کیا اسکا جواب یہ کہ تحمید کے معنوں میں تسبیح کے معنی آجائے ہیں اور تسبیح کے معنوں میں تحمید
میں ہیں آتے کیونکہ تسبیح کے معنی ہیں کہ ذات اور صفات حق تعالیٰ کی سب نقصانوں پر اور عیبوں
یا کمزوریوں پر اور معنی تحمید کے یہ ہیں کہ تمام خوبیاں اسی کی واسطے ہیں پس معلوم ہوا کہ کوئی نقصان اور عیب
نہیں ہے اس واسطے کہ تمام حوسان و حسن ہوتی ہیں کہ حسن کی سطح کا نقصان اور عیب ہوتے ہوئے تسبیح کو
تحمید میں حاصل ہوتے ہیں اس واسطے تسبیح کا ذکر کرنا کچھ ضرور ہوا اور علمائے کہا ہوا محمد شہ کے اٹھ حرف
ہیں اور در و دار سے ہستت کو بھی اٹھ ہیں جب تک کہ لے الحمد للہ کہا اٹھوں در و دار کو اسیکی واسطے
کہل جاتے ہیں اور عالموں نے کہا ہے کہ یہ کلمہ بڑا سرگ ہوا اسکو مجموع حکم پر نہ کہ ایک فعل ہے
کہ اس کے سسے سے جو ب مجھ میں آجا دیکھا کہ جگہ کو کسی لائق کسی کے ہے اور کو کسی نہیں ہے
ایک بزرگ کہتے تھے کہ میں نے ایک بار الحمد للہ کہا تھا اسوقت سے تیس برس ہوئے ہتھتھار کرتا ہوں
گوگوں یو جھا کہ اسکا کیا مستحق ہے کیونکہ ہتھتھار تو گناہوں سے کرتے ہیں جوت یا کہ بعضے وقت اس کے
کہتے ہو گناہ ہوتا ہے پھر بیاں کیا کہ سب ہتھتھار کا یہ ہو کہ ایک در و دار میں آگ لگی اور دکان میں
ساری جل گئیں اور میری بھی ٹان ہاں تھی ایک آدمی نے آں کر کہا کہ اگر تیرا تیری دکان بچ رہی ہے
سب جل گئیں مے کہا اچھا الحمد للہ پھر جو میں نے تال کیا تو معلوم ہوا کہ اچھا یہ کلمہ کتنا خلاف مروت
کو ہے کیونکہ سارے مسلمان مال جل گیا اور میں نے کلمہ عکس ساری کا کہ کمال لکھنے مال بھی پر خوش ہوا
سو یہ خلاف اسلام کے ہے مسلمان وہ ہے کہ جیسے ایسے نقصان پر طول ہو ویسا ہی دوسرے ہائی کے
نقصان پر نہیں اتنا اللہ کے بدلے الحمد للہ اس واسطے تیس برس سے ہتھتھار کرتا ہوں اور میری
اس کلمہ کی یہ ہے کہ جیسے ت آدم کے بدن میں روح ناف تک پہنچی تو جیسا کہ فی کہا الحمد للہ
حق تعالیٰ نے جواب فرمایا بڑھک اللہ اور گروہ فرشتوں کے ایک طرف بیٹھو تھے فرمایا اللہ

کراسے آدم اگے یاس جا اور کہہ اَلَسَّلَامُ عَلَیْکُمْ سو بموجب حکم کے گئے اور کہا اور ہوں بخوان دے
وَعَلَیْکُمْ اَلَسَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ وَمَعْفِرَتُہٗ حَب فرمایا حق تعالیٰ نے کہ یہی کھڑی
درتیت کو واسطے مقرر ہوا ہے کہ وقت ملاقات کے سلام علیک کا کرین اور جو کوئی چھپکے تو
وہ احمق اللہ کہے اور دوسرا برحکم اللہ کہے اور اہل جنس کا بھی یہی سلام علیکم جمعہ ہے اور
سب سے پہلے کے بعد الحمد للہ کہہن چاہیہ قرآن ترغیب میں فرمایا ہے وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ
رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اور اگر کوئی کہے نہ رول اس سورت کا واسطے تعلیم کرنے مدد ملے جو کہ ساتا
کیونکہ دیون کا کرین پس کیوں نہ فرمایا کہ قولوا الحمد للہ یعنی کہو الحمد للہ جواب اسکا یہ ہے
کہ اگر دیون فرمایا ہوتا تو اس کلمے کے کہنے کا حکم ہو جاتا اور بعد اسکے اگر نہ دے قصور کرتے تو
افیر طاعصبت نازل ہوتا اس واسطے کہ حکم نہ پاسایا دشاہ عالم قدر کا موجب غصہ کا ہوتا
اسکی یہ ہے کہ اگر کوئی لڑکا اپنے باپ کا حکم مانے نہ پائے وہکایت ناراض ہوگا اسواسطے کہ صاف
حکم کو ٹالا اور اگر دیون کہے کہ علانا کام ضرور ہے اور خطاب کرے کسی کو اور بیٹا وہ کام کرے
تو جیدان جنگی کے لائق ہوگا اسواسطے کہ او سکودر کی گجائیت ہے اور بدو اللہ جل جلالہ کی حمد
عاجز ہے یہاں تک کہ انحصار نے فرمایا ہے لَا اَحْصُوْا شَاْءَ عَلَیْکُمْ اَنْتُمْ کَمَا اَنْتُمْ عَلٰی
لَفْصٰکِ تُوْدُوْا سِرَّے کا کیا مقدور ہے کہ او سکی حمد بجا لاؤ اسواسطے ایسی رحمت سے صاف حکم
کہ کیا کہ وقت قصور کے عذاب میں گرفتار ہو فویں۔

رَبِّ الْعَالَمِیْنَ

یعنی پرورش کرے والا عالمون کا ہے

رب کے کئی معنی آئے ہیں ایک مالک دوسرے موجد یعنی خالق تیسرے سردار جو حقے مرنے اور پیر
معنی اس کی ذات پاک میں پائے جاتے ہیں مگر ہر مقام میں مناسبت معنی مرنے کے ہیں یعنی ربوبیت
کے معنی پرورش کر نیکیے ہیں یعنی ایک چیز کو درجہ بدرجہ کمال کو پہنچانا جیسے کہ باعبان پہلے
بیج تو ہے جب تلخ نکلتی ہے تو بیانی دینا ہے جٹا ہو جا یا ہو تو قلم کرتا ہے عوض اس طرح سورت
کرتا ہے تاکہ اپنے کمال کو پہنچے اور جب کمال کو پہنچتا ہے تو پتے اور پھل لاتا ہے اور جیسے کہ مان
اور باپ اپنے لڑکے کے حق میں پرورش کرتے ہیں لیکن ربوبیت کہی خاص ہوتی ہے ساتھ ایک شخص

۲۷

اور اگر

وہاں

کے

ہیں

کے

کے

کے

جیسے کہ مان اور بای و مرد کے حق میں ربوبیت کرتے ہیں یا یا عبا بن ایک مائع مادہ و مائع کو حق میں
یہ درش کرتا ہے یا مادہ و تار اور امیر ہے ملک و لشکر کے حق میں نبوت کرے ہیں سوا اس قسم کی
ربوبیت کہ یہ اللہ کو کوئی موجد اور مشترک قائل عمارت کو ہیں جانتا ہے اور کبھی ربوبیت کہی جیر
ہوتی ہے جیسے کہ ربوبیت اربع عناصر کی روحانی و بیرونی مقرر ہیں مثلاً ہندوؤں کے گمان میں یا یہ
جو روح ہے ہندی زبان میں نام و سکا پھروں ہے اور آگ یہ جو مقرر ہے نام و سکا بوا لا ہے یا
ربوبیت یا تاثیر چاند کی اور سورج کی اور سوا اسکے جو اور ستارہ ہیں مثلاً مری تیسری اہم کا
ہو سوا اس نبوت کو عام سمجھ کر شرک لوگ قائل عبادت کو جانتے ہیں اور دھوکے میں پڑتے ہیں
اور کہتے ہیں کہ انکی پرورش سب یہ عام ہے لیاقت عبادت کی یہ سب جیریں رکھتی ہیں کوئی گنگا
نام رکھ کر پوچھا ہے اور کوئی خوابہ خضر کے دھوکے سے دریا پر پھول اور ناؤ چڑھاتا ہے اور
کوئی قمر و عرق کو تلاش کرتا ہے کہ اگر قمر عرب میں آیا ہو تو شادی کر دے کوئی میٹھ پڑھنے
کیوں واسطے ستاروں کی گردش کو اور انکے پچھ پوچھا ہے اور حقیقت میں غور کر کے نہیں دیکھتے ہیں کہ
انکی بھی ربوبیت عام نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ جو پرورش سورج کی ہے وہ چاند نہیں کر سکتا ہے
اس طرح سے آگ کی پرورش جو ہے وہ پانی میں نہیں ہے اور جو پانی کی پرورش ہو وہ آگ میں نہیں ہے
پس معلوم ہوا کہ انکی بھی پرورش خاص ہے ایک ایک چیز پر مثلاً تاثیر سورج کی عالم حرارت میں ہو رطوبت
میں نہیں اور تاثیر چاند کی عالم رطوبت میں ہے حرارت میں نہیں چاند محتاج ہے حرارت کو پیدا کر
میں اور سورج عاجز ہے رطوبت کو پیدا کرے میں سوا انکی بھی پرورش خاص عام نہیں ہے اور ایک دوسرے کی
تاثیر میں عام اور محتاج ہے اور تاثیر اس سب ناموں کی مثلاً تاثیر آفتاب کی عالم حرارت میں اور تاثیر
چاند کی عالم رطوبت میں ایسی ذات ہو نہیں بلکہ اس تاثیر کو بھی نہی ربا اعلیٰ میں پیدا کرتا ہے سورج
اور چاند کو کچھ ایسا اختیار نہیں جیسے قلم لکھنے والے کے ہاتھ میں ہوتا ہے اور لکھنے میں ایسا اختیار
کی طرح نہیں لکھنا ایسے ہی حال ان سب و حلا و ستاروں کا ہو پس ان سب میں طرح کا نقصان ہو
انکے کہ انکا عالم میں لہر نہیں دوسرے کہ جس قسم میں اسکی تاثیر ہے وہ اپنی ذات میں اپنے
اختیار میں نہیں پس انکو پوچھا ایسا ہوا کہ جیسے کوئی قلم کی پوجا اور سنگی کرے اس عرصے سے
کہ وہ پروانہ حاجت برآری کا اسکے واسطے کہے اور جب غرضی اور محتاجی انکی تات ہوئی تو وہ قابل

سورج
مردوں
اور
نام ہے
ہندوؤں کا
ادگار کا
سورج
ان کا
سورج
سورج

ہو یا قوت ذات ہو یا صفت پھر ذات جیسے آسمان اور میں صفت جیسے رنگ اور مواد اور ذات کو
منطقی جوہر کہتے ہیں اور صفت کو عرض کہتے ہیں اور ذات کی دو قسم ہیں ایک جسم دوسری روح جسم
اور سکو کہتے ہیں کہ محسوس ہوا اور طول عرض عمق رکھتا ہوا اور ایک صورت اور مقدار اور اسکی معین
ہوا اور اپنی صورت اور مقدار کو چھوڑ کر دوسری صورت اور مقدار کو اختیار کرے اور روح اسکو
کہتے ہیں کہ محسوس نہوا اور طول عرض عمق اور مقدار اور صورت میں نہ ہو بلکہ جیستی شکل چاہے
وہیسی اختیار کرے اور جیستی مقدار چاہے وہیسی ہو جائے اور جو کچھ چاہے سکر دکھائی دینے لگے
چاہے آدمی بس چاہے حیوان اور مراد روح سے فقط جان نہیں ہے بلکہ شامل ہے ملائکہ اور حاکم
کو بھی اور جسم کی بھی دو قسم ہیں ایک علوی اور ایک سفلی اور علوی کی ہست قسم میں جیسے عرش اور
کرسی اور سردرۃ المنتہی ہے اور لوح اور قلم اور ہشت اور دوزخ اور ستارے اور آسمان سا تون
اور سفلی کی دو قسم ہیں ایک بسیط ہے کہ وہ ایک تہو ہوا اور کسی غیر سے ملکر ہی ہو جیسے کہ بانی آگ
ہوا خاک دوسری مرکب ہے کہ اس بسیط خیزون سے ملکر ہی ہو پھر اگر چاروں چیزوں سے ملکر ہی ہے نو
اور سکو مرکب نام کہتے ہیں جسے کہ معدنیات اور نباتات اور حیوانات اور ان تینوں قسموں کو مرکب نام
اس واسطے کہتے ہیں کہ یہ چاروں چیزوں سے بھی خاک اور پانی اور آگ اور ہوا سے مرکب ہو کر بنی ہیں
اور اس کے قسام کی تفصیل میں ہو سکتی ہے اور اگر تین سے یا دو سے ملکر ہی ہوا سکو مرکب نام
کہتے ہیں اس قسم کی چیز میں بھی حق تعالیٰ نے بہت نائی ہیں کہ بیاں دیکھا تسکیل ہے مگر مختصر کچھ بیان
کرنا ہوں کہ قدرت رب العالمین کی معلوم ہو جاوے جیسے کہ بخار ہے کہ یہ مرکب ہے بانی اور ہوا سوا اور غبار
کو مرکب ہے خاک اور ہوا سوا یا دھواں ہے کہ مرکب ہے آگ اور ہوا سوا ان تینوں سے رب العالمین نے عالم ہست سے
بیدا کیے ہیں غبار سے آدمی کو بیدا کرتا ہے بخار سے میحہ کو برساتا ہے اور جب بخار بہت دور چڑھتا
تو دن حاکم سردی کھاتا ہے اور اس سے برف پیدا ہوتی ہے اور اسی سے برف کی اور کرک اور ستارہ دم دار
اور ستارہ سی سی تشکیل کے پیدا ہوتے ہیں اور جب بخار اور دھواں ملکر زمین میں بہہ جاتا ہے پھر
حرکت کرتا ہے تو اس سے زلزلہ پیدا ہوتا ہے اور جب صرف بخار زمین میں جا کر بہہ جاتا ہے اور ہوا کی قوت
سوا ہلاتا ہے تو اس سے چشمے جاری ہوتے ہیں اور جو کچھ بخار درمیان آسمان و زمین کو سبب سردی
ہوا کے رات کو جم جاتا ہے سرزمین پر گرتا ہے سوا و سکو شبنم کہتے ہیں اور اگر ہم آسمان و زمین میں گزرتا

اوسکو کراہتے ہیں اور کہاں بھی کہتے ہیں اور بعض شہروں میں بھی بخارات جگر تکر سعدا اور شکر
 سحر کصورت ہو کر زمین پر برستے ہیں اوسکو ترنخیں اور شیر خشت اس کہتے ہیں غرض جسکو عالم علم
 کی ربوبیت کا دریافت کرنا اکل منظور ہو تو کتاب عجائب کائنات میں دیکھ لو گے اور ارواح
 کی بھی کئی قسمیں ہیں ایک روح تو صرف نیک ہوتی ہے اوسکو فرشتہ کہتے ہیں اور ایک صرف بدی
 ہے اوسکو ساطین کہتے ہیں یا ملی ہوئی ہوتی ہے نیکی اور بدی سوا سکی دو قسمیں ہیں ایک
 جن دو سر ہی آدم اور فرشتے تھے ہیں قسم کے ہیں ایک قسم کے دو فرشتے ہیں کا انکو قدرت
 ہے احسام علوی کی جیسے کا اوٹھانیوالے عرش کے اور نگاہ کن والے کرسی کے اور داروغہ بہت
 اور درج کے اور رہنے والے سردارۃ الملت کے اور مجاورت الممور کے اور بھیجنے والے
 ستارہ کن اور چرخ دسے والے آسمانوں کے اور دربان اوسکے ہیں اور اوصیہ میں سوا ایک فرقہ ہے
 کہ جہاں معلی سے علاقہ رکھتی ہیں جیسے کہ فرشتے ابراہیم و یونس ہیں کہ ہر قطرہ کے ساتھ آتے ہیں اور
 ہوا موافق حکم کے چلاتے ہیں اور بعض فرشتے درختوں پر ٹوٹل ہیں اور بعض آدمیوں کی محافظت کرتے
 ہیں اور انکے اعمال لکھتی ہیں اور بعض فرشتے مقرر ہیں اس بات پر کہ جو لوگ سما آہی اور عیلت ہیں
 او کی مدد اور احاطت کریں گے یہ جاسا چاہیے کہ حکم خدا تعالیٰ کے کسی میں کی طرح کی کچھ طاقت ہیں
 کہ ایسا اختیار ہو کچھ کر سکیں اور اپنے معتقدین کو کچھ نص یا ایسے مسکین کو کچھ ضرر پہنچا سکیں یہ بات
 ہرگز نہیں ہو سکتی ہے اور دوسرا انکا وہی ہے کہ جو امد کا سدہ و مال بردار ہے اور دوسرا انکا
 وہی ہے کہ جو سدہ نافرمان ہو اور دوسری قسم فرشتوں کی وہ ہے کہ عبادت میں مشغول ہیں اور
 خدمت اور کی تسبیح اور تقدیس اور ذکر آہی ہے ہر طرح کے فرشتے اتنے ہیں کہ شکر کا مقدور نہیں ہو کہ
 انکو گس سکے چنانچہ حدیث تریف میں آیا ہے کہ آسمان کی ایک مالیت بھر جگہ فرشتوں کی خالی نہیں ہے
 جس جگہ دیکھے میں آیا تو فرشتے ہاتھ مالدے کھڑے ہیں یا رکوع میں ہیں یا سجد میں ہیں تیسری
 قسم کے فرشتے وہ ہیں کہ بڑے بڑے کام عالم میں او کی تدبیر سے ہوتے ہیں جیسے کہ وحی کا لانا
 اور رزق کا پہنچانا اور فتح اور شکست کا دنیا اور ارضانی اور گرانی کا کرنا اور مال و دولت کا دینا اور
 جان کا نالسا اور ملک پر باد کرنا سواں کاموں میں حق تبارک تعالیٰ نے چار فرشتوں کو مقرر
 کیا ہے جبریل میکائیل ایزرائیل اور انکے فرمان روا فرشتے ہوتے ہیں کہ اللہ جل شانہ حکم

ح
 یں
 ہام
 دستان
 ۱۳

پہلے اس چاروں کو پہنچتا ہے پھر یہ ایسے فرماں برداروں کو حکم دیتے ہیں اور خود بھی کرتے ہیں اور
 حاسا چاہیے کہ تمام عالم کے ساتھ ربوبیت رب العالمین کی ہر انواع و قسم کی ہے اور ہر ماہ
 اور اسکے ہتھ پر ہیں کہ اور کتنا رہت مشکل ہے آدمی کا معدور زمین ہر کسائی کر سکے کیونکہ ایک
 یہ درشن انسان میں سیکڑوں اہباب میں تحصیل اور کی ہدین ہو سکتی ہے مگر مثال کو واسطے تصور کیا
 سیاں کرتا ہوں تاکہ معلوم ہو جاوے کہ رب العالمین کی ربوبیت کوئی قیاس میں نہیں لاسکتا ہے
 مثلاً آدمی ایک ایسی غذا کو خورد سے دیکھے کہ جسکو دو دو اور تین تین وقت کھاتا ہے اور اسکی جوسوں
 سو عامل رہتا ہے سو گاہ کرے کہ کس کس طرح کے سال ایک کھائیکے واسطے پیدا کیے ہیں پہلے تو
 یا چ حواس دیے ہیں کہ جسکو حواس جسمانی ہیں اور زمین ہی ایک قوت چھوٹکی دی ہے
 تاکہ آگ کی گرمی اور برف کی سردی اور تلوار کی رشت کو دریافت کرے اور سخت اور نرم حیر کر بھال
 کر کھائے اگر یہ قوت اسکو چھوٹکی دی ہوتی تو پھر کو بھی نہ میں ڈال جاتا اور آگ کو بھی کھا
 لگا غرض کوئی حیرت کنو الی اور ضرر پہنچا دیو الی کو چھوٹکی نہ بھال سکتا اور دوسری
 قوت سو گھنے کی دی ہے تاکہ جسمیں مٹی پر ہوا اسکو سو گھنے اور نہ کھائے اگر یہ قوت نہ دی گئی
 تو تنگ درجہ کین اس کو نزدیک برابر ہوتی پھر تیسری قوت دیکھو کی دی ہے تاکہ حوش رنگ
 حیر کر دیکھ کر مسرور ہو کر اور خواہش کرے اور اچھی اچھی چیزوں کو کھائے اور بُری بُری چیز
 سے نفرت کرے اگر یہ قوت نہ دی ہوتی تو حوش رنگ اور بد رنگ اس کے نزدیک برابر ہوتا اچھی اور
 بُری چیز کی قدر ہوتی اور نافع کی رعیت نہ کر سکتا اور صابر سوچ نہ سکتا پھر چوتھی قوت سہی کی
 دی ہے تاکہ اچھی تحفہ حیر کا نام سکے اور سو گھنے کھائے اور بُری حیر کا نام سکے اور سو گھنے
 اور کوئی کہے کہ تنگ حیر کا نام سکے آتا ہے جو چاہے اور کوئی کہے کہ حیرت دینا آتا ہے تو بھلا
 رہے اگر یہ قوت نہ دی ہوتی تو اچھی چیز پر رعیت نہ کر سکتا اور بُری چیز سے پرہیز نہ کر سکتا پھر
 پانچویں قوت چکنے کی دی ہے تاکہ مزہ دریافت کرے کہ یہ چیز میٹھی ہے یا کھٹی ہے یا کرؤی
 ہے یا بھیکتی ہے اگر یہ قوت نہ دی ہوتی تو مزہ سے واقف نہ ہوتا کہ کرؤی کو نشی حیر ہے اور میٹھی
 چیز ہے اور کھٹی ایذا اور صری راہ ہوتا اور طبیعت اچھی طرح قبول نہ کرتی جاتیہ مایہ یون میں
 گرفتار رہتا پھر رب العالمین نے حیرت عنایت کیا تاکہ اچھی چیز دن کا مزہ اور رنگ اور خوشبو یاد

و جاننا کہ
 قوت
 لاشہ
 قوت
 شامہ
 قوت
 ماحوہ
 قوت
 سہلہ
 قوت

رکھ کر جھٹکے کو پیدا کرتا تو کھجما کھجما تا حب ہی مزہ آتا پھر مزاج بھول جاتا تو کیوں مکر و مایتیں کر کے
 مگھاتا اور کھاتا پھر قوت کلام کرنے کی دی ہے تاکہ کھانیکے وقت مایتیں کرے کہ ملائی چیر
 میرے آگے لاؤ اور ملائی چیر کو اٹھا لیاؤ یا ملائی چیر آج کیا نا اور ملائی چیر یہ کیا نا پھر اگر یہ
 قوت نہ دی ہوئی ہو جی چاہتا گوشت کو آگے کٹی دال اور جی چاہتا دال کو تو آگے آتا گوشت
 کس واسطے کہ بولا تو حاتا نہیں جو کچھ سامنے آتا وہی کھانا پڑتا پھر بالوں واسطے تلاتس کے
 دیے ہیں اور ہاتھ واسطے پکڑے کے بنائے ہیں اگر رب العالمین یا یونہی نہ دیتا تو ایسی مرض
 خدا کو کیوں مکر تلاتس کر کے لاتا اور اگر ہاتھ نہ ہاتا تو ماسد جا اور ون کے کھایا کر ما اور منہ کو ہاتھ
 سنایا ہے کہ معرہ میں خدا کو پہونچا دو بوسے اور دانت خدا کے جیسا کے واسطے سائے ہیں
 تاکہ نگنا خدا کا آسان ہو جاوے اور زمان کو بنایا ہے تاکہ خدا کو ہلاوے اور جیسا کہ نیچے
 اوسکو دانتون کے نیچے لاوے اور تاکہ اوسکا مزہ یاوے کہ پھر اوس خدا کو رحمت کر کے مگھائے
 اور کھائے اور تھوک سنایا ہے اسواسطے کہ نوالہ تر ہو جاوے اگر تھوک نہ سنا تا تو انک مر لاا حلق
 حنکی کے سبب تار ماسکل پڑتا اور اگر رخ رہ خلق کا نہ بناتا تو کوئی لوالا کہین کا کہین جا رہتا پھر
 رٹی تکلیف یا تا اور ربوبیت رب العالمین کی دیکھنا چاہیے کہ متعدد کیوں اس طرح سے بنایا ہے کہ
 جتنا غذا اوس میں نہیں جاتی ہے تب تک نہ اوسکا کھلا رہتا ہے اور جب اوس میں غذا لگی تو اسی وقت
 اوسکا منہ بند ہو جاتا ہے پھر حنک اوس میں غذا لگتی ہے تب تک بند رہتا ہے اور اگر اوس وقت کھلا رہے
 تو غذا کچی ہے اور آدمی کو بد بھسی ہوا اور خدا کے پکانے کے واسطے معدہ میں گرمی کو پیدا کیا کہ
 پھر غذا بعد کیے کے لیلوس ہو کر رہے اوس میں ہر کچھ کو پھینکتی ہے پھر وہاں حاکر بیتی ہے پھر بعد
 اوسکو خون ہو جاتی ہے کیے کو سب سے کچھ اوس میں ہر سو دا ہو جاتا ہو ماسد دھڑک پھر اوسکو تلی جذب
 کرتی ہے اور جو کچھ اوس میں ہر صفا ہو جاتا ہے ماسد کھ کے اوسکو تیا جذب کرتا ہے اور کچھ اوس میں
 تیار رہتا ہے وہ بلغم ہوتا ہے کہ خدا داغ کی ہے پھر ہر خون میں کیوں پکتے جو تیل میں رہتا تھا
 اوسکے واسطے دو گردوں کو پیدا کیا ہے تاکہ باقی بانی جو اوس میں رہا ہے اوسکو جذب کرے پھر
 جب زراخوں رہتا ہے تو اوسکی تقسیم کو واسطے رگون کو حکم فرمایا ہے تاکہ سر کے مالوں سے یا یونہی
 کو ناخون تک خدا کو پہونچا دیں پھر بیضے رگین ایسی ماریک ہیں کہ اوس میں گلا ہی غذا نہیں

فلس
 ساں سماع
 کلام دست یا سا

فلس
 ساں سماع
 معرہ دھڑک

فلس
 معرہ زمین
 خدا لکھی ہے

فلس

لیلوس پھی
 یا ماسد
 اس واد

فلس

ساں حلاط
 ادم ۱۲

فلس

مذہبی
 بیضے

جاسکتی ہے اسکے واسطے یا بلبی بیما مقرر کیا ہے تاکہ خدا کو تیل کر کے اول رگوں میں پہنچا دے
 یہ بعد اوسکے جو فصلہ مانی رہتا ہے اگر وہ معد میں رسچا دے تو مرص پیدا کرے سو اوس کی طرح
 یہ معد کیلئے آہستہ پیدا کی ہیں اور انہیں طاقت دی ہے کہ وہ کھینچ کر اوس فضلے کو دہر کی راہ
 گرا دیتی ہیں اور جو گروں نے کچھ یا بلبی حدب کیا تھا اپنی حد کو موافق اوس کو پی لیتے ہیں اور مانی
 نو مٹائے کطرف ڈال دینے ہیں تاکہ قل کی راہ سے نول ہو کر نکل جائے پھر خاک کو پیدا کیا ہے تو خدا
 کو پھر کو لینے میں ٹھاک کہ ہو پھر یا بلبی کو پیدا کیا ہے تاکہ اوس کو کر کے اوگلا دے پھر ہوا کو بنایا ہو
 تاکہ اوس کی رطوبت خشک کر کے مضبوط کرے پھر چشمہ نشیب میں مین مین ہوا ہرین پیدا کی ہیں
 ہونے جوتنے کو واسطے اور چشمہ بلندی پر ہیں اور وہاں ہرین جاری نہیں ہو سکتیں تو وہاں میں
 سرسایا جاتا ہو پھر میںہ کو سطح رساتے مین کہ جس میں شکل پرورش کی ہو اگر تیر ہی کے ساتھ یہ سالتے تو بہت
 کھیت براد ہو جائے اور پھیل پھول گر پڑتے اور سرسبز باد ہی ہوتی پھر پکانے کے واسطے اناج کو
 آفتاب کو بنایا ہے یعنی جب پورے زمین سے بلند ہوا سحتی اوس میں آئی پھر جب بڑا ہوا تو رطوبت یا بلبی
 اور ہوا کی اوس کو اور تر تک اچھی طرح میں ہو پھر سکتی ہے ملک جڑ تک ہتی ہوا اسکے واسطے یاد کو
 اور ستارہ کو پیدا کیا ہے تو اکی تا تیر سے رطوبت اوس میں خوب سرایت کرے اور رطوبت اوس میں پیدا
 ہوا اور آفتاب کی گرمی سے حل ہا دیں پھر آفتاب اور چاند کا پھر ناغیر جیسے آسمان کے تصور تھا اور
 آسمان کو مالذات حرکت تھی اوس واسطے فرستے مقرر کیے ہیں تاکہ آسمانوں کو پھیرا یا کرین پھر سات فرس
 اور دھڑ ہیں آدمی پر خدا کو لیکر اعضا اوس میں ہو پچاتے ہیں اور سوا انکے انکھوں پر اور غلب پر اور دھڑ
 ہیں لیکن ان سب فرستوں کو آسمانوں کے فرشتوں سے مدد ہو پختی ہے اور انکو عرش کو اٹھایا ہوا
 سے ہو پختی ہے غرض کہ آدمی پر ہزاروں طور کی پرورش ہو اوس میں سے ایک پرورش کا تھوڑا سا بیان ہوا
 کہ انک خدا کی واسطے کتے خادم پیدا کیے ہیں اور اگر غور کر کے دیکھے تو تمام مخلوقات کو اسکے واسطے پیدا
 کیا ہو اور اسکو اپنی بندگی کی واسطے پیدا کیا ہے خوب کہا ہو حضرت سعدی شیرازی نے رحمۃ اللہ علیہ
 ابرو باد و مہ و خورشید و فلک در کار آمد تا توانی بکف آری و بفلت بحوری ہمہ از بہر تو
 گزشتہ و فرمان بردارید شرط انصاف نہ باشد کہ تو فرمان بری ہو اور جاننا چاہیے کہ تربیت و دو قسم کی
 ہے ایک تو یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کو اپنے فائدے کے واسطے پالتا ہے تاکہ وہ چیز اوس کو کام دے

جیسے کہ باغ کو یا لانا اس واسطے کہ محل لگیں اور ہم کھائیں یا لڑکے کو پالتے ہیں اس واسطے کہ بڑا ہو کہ ہماری خدمت کرے سو اس قسم کی پرورش کی مخلوق نزاوار ہے اس واسطے کہ عاجز ہے اور عاجز مند ہے اور دوسری قسم پرورش کی وہ ہے کہ اویسکے فائدہ کو واسطے پرورش کرے سو نشانِ خباب رب العالمین کی ہو اس طرح کی پرورش کا عقدِ مہال کو چاہئے کہ خالق کی جناب میں کہے اور اگر پہلی طرح کی پرورش کا عقد رکھے تو مسرک ہے لیکن پرورش ہر ایک شے کی جدا جدا ہوتی ہے مثلاً پرورش آدمی کی یہ ہے کہ اوسکو روری دینی سدرستی سختی ملد کو اوسکی یوری کرنا ملنا ہو سچا ما اور سوال کے جو حاجت ہو کہ بولنا اور پرورش درخت کی یہ ہے کہ وقت پر اوسکو پانی دینا اور سر سر رکھا اور اوسکو بارور کرنا اور پرورش فرشتوں کی یہ ہے کہ اُنکو ایسی درگاہ کو قرب کرنا اور ایسا کلام سنانا اور ایسا صلہ و فیہ ڈالنا اور اُنکی زندگی اس سے ہے لیکن اس پرورش میں ایسا اور اولیا بھی شریک ہیں یہاں تک کہ کھانے اور پیئے کی بہت اُنکو پرواہ نہیں رہتی ہے چنانچہ مولوی روم دیکھیں مشعر لے برادر گر خوری تو ان نور خاک پریری بر سر زبان تنور ۷ یس مسلمانوں کو چاہیے کہ اس پرورش کو ہی رب العالمین سے طلب کریں تاکہ دونوں جہان کی پرورش حاصل ہو

الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

یسی ہے ہر مانِ حق سے والا

جاسا چاہیے کہ پرورش کی واسطے دو قسم کی رحمت ہوتی ہے ایک تو عین پرورش میں ہوتی ہو اگر وہ رحمتِ نمود و یو پرورش بھی نہ ہو سکے وہ یہ ہے کہ جو توجہ کرنا ایسے پروردگار کے حال پر اور جو حاجت اوسکی ہو مانگے یا مانگے روا کرنا اور ملیات ہو اوسکو سچا مانگو اوسکو معلوم ہو یا ہو سو اس پرورش پر رحمتِ دلالت کرتا ہے اور دوسری قسم رحمت کی یہ ہے کہ بعد پرورش کو اوسکو اوسکے کمال پر پہنچانا اور اوسکے کمال کو برپا نہ کرنا سو اس پرورش پر لفظ رحیم کا دلائل کرتا ہے اور رب العالمین کے بعد ان دونوں لفظوں کو لانیسے غرض یہ ہے کہ معلوم ہو جائے کہ پرورش پریم رحمت کو نہیں چھوکتی ہے اور حق تعالیٰ کی طرف سے رحمت کی یہ معنی ہیں کہ کسی کو یہ سچا دے اور شرک کو دفع کرے اور تحصیل کئے ہیں کہ رحمت اور رحیم کے ایک معنی ہیں لیکن رحمت کی لفظ اس

جھوٹے کام کو جو اس سے کہا گیا محکمہ دلیل حاما اور برابر اہلکاروں کے سمجھا سو حق بحالی
 وراثت ہے کہ میں بادشاہ ہے یہ وہاں اور مری عورت کو آگے اور ماد تھا ہوں کی عورت غلام کو
 برابر ہی نہیں ہو مگر ایسا بادشاہ ہیں ہوں کہ ٹری حیرن میں دون اور جھوٹی حیرن ہوں
 کے ماتھے سے دلائل بلکہ حقیقت میں اگر دیکھو تو یہ اوکی محاسنی ہے کہ اہلکار و تہوں نے مہر
 کو ہیں اس واسطے کہ کابل اولیٰ ہو نہیں سکتے ہیں اور میں بادشاہ صاحب عیلت اور ریرست
 ہوں ایک لمحہ میں سارے جہان کی حاجت کو روا کر دیتا ہوں سو رحم ہی میں ہوں ٹری ٹری
 چیزوں کی طلب ہو تو مجھ سے کہو اور رحیم ہی میں ہوں جھوٹی جھوٹی حیرن مانگے ہوں وہ بھی
 مجھ سے مانگو اس عازب کو بعد اگر کوئی چیز اگر جھوٹی ہو اور سونگے گا تو سوا دہج کے ٹھکانا میں
 نہ پاؤں گا اسکو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم کو جو مانگا ہے اللہ سے مانگنا یہاں تک کہ
 نیک ہی مانگے تو اسی سے مانگاں رجوتی بھی مانگے تو اسی سے مانگاں اور بھیسے کہتے ہیں کہ رحمت اٹل کو
 کہتے ہیں کہ بری چیز اوسکے در کجیے اور وہ اوسکے بدلے میں اچھی چیز دیوے اور رحیم کا لفظ
 دلالت کرتا ہے اوس جبر کہ لوگوں کے گمان میں وہ ہمہ سدوں کی طرف سے بھی یہویم سکتی ہے
 جسے کہ علاج کرنا طبیعے اور علم ٹہنا استاد سے سو بھی اسکے یہ ہوئے کہ میں رحمت ہوں تو نقص
 عبادت کرتا ہے اوسکے بدلے میں سونے اور چاندی کو محل دیتا ہوں ایک قطرہ گندہ مٹی کا ہوتا
 ہے اوس سے خوبصورت لڑکا سا کر چھکو دیتا ہوں ایک بیج پڑا زمین میں سیر کرتا ہے اوسکی بیلے
 میں چاندی رخت سبز کر کے ترے حوالے کرتا ہوں اور میں رحیم ہوں جو تو مع استاد سے اور میرے
 اور حکم سے رکھتا ہے وہ مجھ سے رکھ میں بے استاد کے تجھ کو علم دونگا کہ جب کا نام علم لڈنی ہے حیر
 ٹہ ہے کے تجھ کو عالم کر دوں گا اور میرے حکم اور دوں گے تجھ کو تندرست کروں گا اور اگر کوئی کئے رحمت اور
 رحیم کے معنوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ طراہن ہے ایسے سدوں پر پھر نہ مان ہو کر عم اور سیاری
 اور حاجت کو کیوں پیدا کیا یہ بات رحمت ہے بہت بعید ہے جواب اسکا یہ ہو کہ حقیقت میں عقل
 ہمارے ناقص ہے کہ ان چیزوں کو خلاف رحمت کو جانتے ہیں کہ وہ باب لڑکے کو اپنی رحمت کی رحمت
 سے مار مار کر اوسکو ادب کرتا ہے اور اوس لڑکے کے دل سے جو جھوٹا اوسکو عین عذاب جاتا ہے
 لیکن حقیقت میں وہ لڑکے کی نادانی ہے کہ اوسکو عذاب جاتا ہے یہ اوسکی عقل کا صورت ہے حیر

وہ مکتب میں بیٹھا ہے تو اوستا و اسکوکسی لکڑیاں مارتا ہے کبھی مائتہ مارتا ہے سار
 دن تک و سکو ایک لمحہ صبر نہیں دیتا ہے پھر جمعہ کا دل ہوتا ہے تو بایں و سکا حاس کے
 واسطے یہ دوستی کرتا ہے کہیں ماحن کٹو اما ہے کہیں بال مند واپس ہے پھر گھر میں مان اوس کی
 اوسکو ہلاتی ہے کہیں مل کر اوسکا بدن دھوتی ہے اور وہ رونا جاتا ہے اور ان مانوں کہ
 اپنے حق میں بے عقلی سے تکلف جاتا ہے اور حقیقت میں کمال رحمت ہو حق تعالیٰ اسکا
 اشارہ و ان تربیب میں و مائتہ عسیٰ اَنْ تَكْرَهُوا سَيِّئًا وَ هُوَ حَلُّكُمْ وَ عَسَى
 اَنْ تَحِبُّوا سَيِّئًا وَ هُوَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَ اَللّٰهُ يَعْلَمُ وَ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ قصہ حضرت موسیٰ
 اور حضرت حصر علیہما السلام کا اسکا جواب دہی ہے کہ ایسے بغیر اولو العزم کی سمجھ میں نہیں
 آتی نہ آئے اور حضرت حصر علیہما السلام یہ اعراض کرنے لگے پھر دوسرا کوئی کیا سمجھے گا میں آدمی
 کو چاہیے کہ اوسکو رحیم مطلق اور رحمن برحق اعتقاد کرے اور ایسا تو جس سدا لطفان تصور عقل کے
 جانے امین ایمان باقی رہتا ہے عرص حاصل کلام کا یہ ہو اگر دیا میں فقر اور عیبت ہے تو صورت
 نظام کا رخاۂ عالم کی نہ بند ہتی اسواسطے کہ جب کوئی کسی سے عرص نہ رکھتا تو کہوں اپنی اوقات انکی
 تابعداری میں گزارتا اور اوسکے حکم کو اپنے اوپر اوٹھاتا میں سب نظام عالم کے رسم ہو جاتے پس
 خلقت اسانکی سدا جانور و کے پرانندہ پھر کرتی جیسے جانور ایسین ایک دوسرے کا کام میں
 کرتے ہیں ایسے ہی آدمی بھی ہو جاتے جو کچھ اسان کے پیدا کر نیکا فائدہ تھا وہ حاصل نہوتا
 اور حکمت یہ در دگار کی ظاہر ہوتی مثلاً اگر خیر لوگ پیدا ہوتے تو جو کدہ دار کہے کی کیوں حیات
 ہوتی اور اگر مرض ہوتا تو طبیعت رجز ارح اور عطار معطل پڑے رہے اور اگر فقیر نہوتے تو بادشاہ
 اور امیر بے لشکر اور خاں مکار کما کر سکے میں اس بقرہ سے معلوم ہوا کہ ہر بلا اور آفت میں رحمت
 رحمن کی چھپی ہوئی ہے کہونکہ اکثر اوقات بڑے بڑے امیر جو مرض میں گرفتار ہوتے ہیں قحط
 حکمو سے دو کرتے ہیں اور محتاج عطار و سے دوا خریدتے ہیں اور وہ حکیم اور عطار غنی ہو جاتے
 ہیں اور حکیم ہر ساری کے علاج سے آگاہ ہوئے ہیں اور عطار ہر طرح کی دوا جمع کر رکھتے ہیں پھر اگر
 حکیم موجود نہوا اور عطار دوا رکھے تو علاج بیماری کا کیونکر ہوگا پس مرض امرون کا حکیمون اور
 عطار و کج حق میں رحمت ہو اور حکیم اور عطار امیر ہونگے حق میں رحمت بہن اسی طرح لشکر اور چکر

لا
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

بادشاہ اور امیر و نیکو حق میں رحمت ہیں اور بادشاہ اور امیر تکبر اور جو کیدار و نیکے حق میں حجت ہیں میں چور و نکاہونا اور امارت کا ہونا ہر امر و فقر کے حق میں حجت ہوا اس طرح سب ہر بلا کو کہ پیش آئے قیاس کرایا جاسیے اور اگر مصلائی اور سکی سمجھ میں نہ آوی تو یوں کہو کہ یہ آف حکمت اور رحمت کو ساتھ ہی لیکن میری عقل ناقص میں نہیں آئی ہر اس کہو میں ایمان کی درستی ہے ملک مجھے وقف وہ بلا اور آفت ماطن میں بڑی عمدہ رحمت ہو جاتی ہے نیکوں ہر میں بڑی بلا اور آفت عظم معلوم ہوتی ہے اور عامل اوس میں جبران ہوتا ہے جسے کہ قصہ حضرت مریم علیہا السلام کا اہل تعالیٰ نے بغیر خاوند کے اونکو لڑکا دیا ظاہر میں بڑی سولی اور سخت عیب ہے بلکہ اشراقون اور نیک بخون کے حق میں اس سے زیادہ کوئی رسوائی نہیں ہے اس واسطے حضرت مریم کی قوم نے دیکھ کر کہا کہ اے بہن ہارون کی بڑا بے ہتھار آدمی اور مان تیری تھی بدکار سوا دسکو حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں رحمت فرمایا وَلَقَدْ آتَيْنَا لَهَا مِنْ دُونِ الْكَافِرِينَ أَمْراً وَمِنْ دُونِ الْمُنَافِقِينَ أَمْراً وَمِنْ دُونِ الْمُنَافِقِينَ أَمْراً وَمِنْ دُونِ الْمُنَافِقِينَ أَمْراً ہم اوسکو موتہ و درت کا واسطے لوگوں کے اور رحمت اپنی طرف سے عرض غلام کو دیا جاسیے کہ کہ اپنے سولی کے کامو میں استراحت کرے

مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ

یسی خاوند ہے دن جزاکا

اور بعضے قاریوں نے مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ بھی پڑھا ہے یعنی بادشاہ دل جبر کا سوجانا چاہیے کہ دنیا میں اللہ نے چند روز کے واسطے لوگوں کو املاک پر قصہ دیا ہے سو اسے نازاں ہو کر کوئی کہتا ہے یہ ملک میری ہے کوئی کہتا ہے کہ تیری کہا ہے اُئی یہ تو میری کو اب اہل داؤ کی ہر عرض کوئی جو دہری وہ کوئی زمیندار اور کوئی بادشاہ صاحب ملک کہلاتا ہے عرض ہر شخص ایسا یا دعویٰ کرتے ہیں اس واسطے اوس دن کی خاوندی اور بادشاہی کو اپنے واسطے دیا کلاے بند واسن دعویٰ پر اپنی اوقات کو نہ کھاد اور ہار ہی پائے ہرگز غافل نہوا وہ یہ جو چند روز تھا ہے قبضے میں کچھ املاک ہر اسکو خواب خیال سمجھو ایک ذرا ایسا آویگا کہ تمہارے سب دعویٰ غلط ہو جائیگی اور ہر چیز ہماری کھلانے لگے گی اور معمول ہی ہوں ہر کسی جگہ کا

جو زمیندار ہوتا ہے اور اس زمین کو اور وہاں کے لوگوں کو ایسی طرف مدت کرتا ہے کہ وہ لوگ
 سری رعیت ہوں اور وہ زمین سری ملک میں ہو اور جب زمیندار بادشاہ کے روبرو جاتا ہے
 تو ہرگز ایسی طرف نہ ہنس کرنا ہے اور یہی کہتا ہے کہ میں رعیت اور یہ وہ فہم حضور کا
 ہوں اور اگر بادشاہ کے روبرو یہ کہتا ہے کہ وہ رعیت لوگ میرے ہیں اور زمین ملک میری ہے
 تو بادشاہ اس سے ناخوش ہو اور نقب اور چوہا راہ کو گستاخ اور بے ادب خان کر ذلیل کر کے
 نکال دیتا ہے سو حق تعالیٰ تو بادشاہوں کا بادشاہ ہے قیامت کو دن کوئی نہ کہے گا کہ یہ ملک یا یہ
 محل یا یہ مکان میرا تھا کوئی تحصیل عوی نہ کرے گا اور کچھ کہہ نہ سکے گا سو اس کے کہ **لِلّٰہِ الْوَلَدِیْنَ**
الْہٰکِمِذِ سو پہلے وراثت سے معلوم ہو کہ مسلمان کو چاہیے کہ مالک حقیقی اللہ جل شانہ کو جانے
 اور آپ کو چند روز کی واسطے تولید اسبجے اور اللہ کے واسطے مال میں سے دیر نہ کرے کیونکہ
 مالک مال کا اللہ ہے اس سے دینے کا حکم دیا تو تولید کو پہر نہ کرنا اور مالک چاہیے اور دوسری
 قوت سری یہ معلوم ہو کہ مسلمان کو چاہیے کہ اپنی یا دشاہی اور ریاست پر غر کرے فخر اس کو
 چاہیے کہ جو بادشاہ حقیقی ہو اور بادشاہ مجاری کو فخر کرنا سزاوار میں ہو اور یہ بھی معلوم ہو کہ
 حکم سے کسی کی زمین اور مکان میں دخل نہ کرے کیونکہ اگر کو اس کے ماتہ میں ہی ہوگی
 مالک حقیقی اور بادشاہ حقیقی اور ہے اور اگر کوئی کہے کہ حضرت حق تعالیٰ نے اللہ کے بعد
 میں صصو لگو کیوں بیان کیا ہے میں کیا کہتا ہے سو مکتہ میں یہ ہے کہ جو کوئی کسی
 تعریف اور سزا کرتا ہے سو وہ تعریف تین چیز سے خالی نہیں ہوتی ہے یا تو تعریف کرنا
 زمانہ گذشتہ میں پرورش یافتہ اور کا ہوتا ہے یا بالفعل توقع فائدے کی اس سے
 رکھتا ہے یا بغرض ہوتی ہے کہ آئندہ کچھ فائدہ حاصل ہو گا سو ان تین صفتوں کے ہمارے
 لانے میں اشارہ یہ ہے کہ منہ کیونکہ چاہیے کہ مجھی کو حمد کرے اور کھلی پر درس کو دیکھ کر کہان کو شکم
 میں اس کو پیسے یا لالہ ہے اور اگر اب توقع رکھتا ہے رحمت کی تو میں رحمت اور رحیم ہوں مجھی کو
 تعریف کرے اور اگر توقع رکھتا ہے کہ آئندہ کو رحمت کرے تو میں مالک مہم الدین ہوں آئندہ کی
 توقع سے میری حمد کرے سو اس واسطے ان تینوں صفتوں کو فراموش نہ کرے تاکہ معلوم ہو کہ
 فی الحقیقت لائق حمد کے ایسی ذات یا کہ ہو اور جاننا چاہیے کہ حق عالمزلے مالک نوم الدین

۱۰
 لے آئے
 عام جان
 دوسرا چار
 کی واسطے
 ایک مالک
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰

[illegible]

ف
یاد
م
ک

بیان حدیث مجاز، معنی ملک

حفظ اسم الرب

حقائق غور و تدقیق
فی اسرار حق تعالی
مجموعہ احادیث و روایات
مطالعہ کنیت حضرت
عزیز الدین گلشنی

مسئلہ فقہ کا ہے کہ جب مولیٰ نے نیت معرکی کی یا نیت احانت کی کی جو عظام کہ ہرہ مولیٰ کے ہوں گے
 او سکوی میریت کرنے کے حکم ساد کا ماسقیم کا ہوتا ہے بخلاف رعیت کو اہ جرن عالمون نے
 ملک یوم الدین ٹپا ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ قرایت کی طرح بر بہتر ہے ملک یوم الدین سے اول تو یہ
 کہ یاد شاہ ملک ہی ہوتا ہے اور ہر ملک یا دشاہ بنین ہو سکتا ہے و دوسری یہ کہ یاد شاہ شہرین
 ملک ملک بن ایک ہوتا ہے اور ملک ایک شہر میں ہوتے ہیں اور تیسری یہ کہ لفظ رب
 العالمین کا اور پانکبت کے ولالت کرتا ہے اور اگر اٹھلکہ ہی ملک یوم الدین پڑا حادی تو تکرار لار
 آوی اور چوتھی یہ کہ لفظ ملک کا سیج لودہ نام کے آیا ہے اور لفظ ملک کا دہان بنین آیا لکہ ملک
 الملک آیا ہے سودہ ملک کے معنوں میں آیا ہے اور پانچویں یہ کہ آخر قرآن شریف کہ ملک الملک
 آیا ہے اور اسے ملک کے کلام کے ختم میں اہما لفظ ہوا چاہیے اس سے معلوم ہوا کہ ملک ہتر ہے اور
 چھٹی یہ کہ اطاعت بادشاہ کی اور یہ کہ وجہ ہے اور اطاعت ملک کی ہر کسی و احب من
 لکہ اس کے علاموں پر معرکتگو اس میں ہر شہر اس مختصر میں تباہی میان کافی ہے اور
 جانا چاہیے کہ دن شہر و ترغیب میں طلوع ہونے صبح صادق ہو غروب ہوے آفتاب تک کو
 کہتے ہیں اور کسی مطلق وقت کو کسی دن کہتے ہیں جو اہ دن ہو خواہ رات ہو اور خواہ سال ہو خواہ
 ماہ ہو جسے کہتے ہیں جس روز فلا ما شخص آگیا تو یہ ہو و یکام را یہ ہونی ہو کہ حقیقت کہ آدیگا تو یہ ہو و یکا
 جسے کہتے ہیں کہ حقیقت کے روز یوں اتفاق ثراتا حال کہ حقیقت کی لڑائی کو زمین گذرین سو
 یوم الدین میں ہی ہر روز و زمین ملک وقت مراد ہے یعنی وقت جزا کے اور اس وقت کی ابتدا غفرانہ
 سے ہے اور انتہا اسکی اس وقت تک ہے کہ اہل بہشت بہشت میں ہوں اور اہل دوزخ دوزخ میں جاوے
 اور جانا چاہیے کہ حق تعالیٰ نے اس سورت میں پانچ نام اپنے فرمائے آندرت رحمن رحیم ملک
 یوم الدین ہو و اسکی یہ ہے کہ اس سورت میں شہر کے پانچ سوال ہی ہیں تاکہ ہر ایک نام ہر ایک
 سوال کے مقابل آحادی وہ پانچ سوال ہیں ایک عبادت دوسری ہفتان تیسری ہدایت
 چوتھی استقامت یا پانچویں العام گویا اسکا اشارہ یوں ہوا کہ لائق عبادت کے ہیں ہوں اسو ہر
 کہ نام میرا ہے اور اگر مدد مانگا چاہے تو مجھی سے ملک کیونکہ میرا نام ہے اپنی ہدایت کی
 شان ہو تیرا سوال ہو و مذکور لگا اور اگر عبادت طلب کرے تو مجھی سے کہ کیونکہ میں رحمن ہوں اپنی

رحمت عام سے گمراہ ہو لو دو لگا ارا کر استقامت چاہیے تو محی سوجاہ کہو کہ میں ریم ہوں اپنی
 رحمت حاصل سے ترقی قدم کو ڈگنے نہ دو لگا اور اگر العام کی حرامش ہو تو محی سے کہو کہ لو کہ میں ملک
 ہوں سا کر حیاں کا ایسے فصل سے پختہ بخش : ۱۵ رے ملانے ان پنج ماسو کی شخص سے
 یوں کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی شخص کی تعریف کرتا ہے لوجا رہ کر کرتا ہے اول یہ کہ ایسی
 دات میں وہ شخص کمال رکھتا ہے اگرچہ احسان دوسرے پر کرے دوسری یہ کہ صاحب احسان ہو
 لو گو میرا حمد اوسکی رحمت ہیسی یہ کہ لوگ اوس سے آئیدہ کو طبع رکھتے ہوں گو بالفعل احسان میر
 کرتا ہے چوتھی اوسکی عصبے پر کر تعریف کرتے ہیں جاتے ہیں کہ اگر سمجھ تعریف کر گئے تو وہ چھا
 ہو جاوے گا سو اسحکمہ کو یوں فرمایا کہ وہ حقیقت عرف کو قابل میری دات پائے کیونکہ میں اسہ ہوں
 اپنی دات میں اور کمال رکھتا ہوں اے مندوسیر کمال کی تعریف کرو گو میں حکم کروں یا نہ کروں
 کو سوا کر صاحب کمال نہیں کہتا ہے کہ میں صاحب کمال ہوں میری تعریف کرو ملکہ اوسکا کمال خود
 بخود مقتضی اس بات کا ہے کہ تعریف اوسکی کچا دے مثلاً کوئی شخص کسی علم میں یا کس میں اور
 کمال رکھتا ہے لوگ اوسکی خود بخود تعریف کے میں گئے اگرچہ وہ کہے یا نہ کہے لیکن اوسکا کمال اقتضا
 کرتا ہے اسپر کہ اوسکی تعریف کیجیے اور اگر زندہ ہوں چاہے کہ کوئی احسان کرے تو میں اوسکی تعریف
 کروں سوائے منہ میرا نام رکے میں احسان ہی کر چکا ہوں کہ تجھ کو عدم سے وجود میں لایا ہوں
 سو میری ربوبیت کو دیکھ کر تعریف میری بحال اور نام میرا رحمان ہے بالفعل میرے احسان کو دیکھ کر
 اور سکر ادا کر اور آگے کو بھی متوقع ہو کر میری صفت کر کیونکہ میرا نام ریم ہے میں گئے ہی دوں گا
 اور اگر تجھے ان چیزوں کی لالچ نہیں ہے تو میرے عود سے میری تعریف کر کیونکہ میرا نام مالک یوم
 الدین ہے اگر میری تعریف نہ کر لگا توڑے صحت خدا میں ٹپے گا اور بعضوں نے ان یا علم مانا
 کے خاص ہونے کی وجہ میں اس حکمہ کہا ہے گو یا دین ارشاد فرمایا کہ لائن تعریف کے میں ہوں کیونکہ ہی ربوبیت
 جس کے عدم کو دعویٰ لایا اور جب دنیا میں آیا تو ہی ربوبیت کی جہت کو چھو پریش کیا اور بٹا ہوا تو کہہ کر لگا تو ہی ربوبیت
 کی حاکم اس گناہ کو جیسا یا اور خلق میں رسوا نہ کیا اپنا نام ریم بتایا کہ رحمت والا جا کر تو بہ کرے
 میرا اوس تو بہ کے بعد ثواب کا اسید دار کیا اور اب کو مالک یوم الدین فرمایا کہ مالکے ذر خا جان کر
 اسید دار ثواب کا رہے یہاں تک کہ ہندہ اپنے خادم کی صفت اور ثناء میں لگ رہا تھا اور اوسکے

وسلم نے فرمایا ہے کہ قبر پہلی منزل ہے آخرت کی منزل ان میں اگر ایمان مانجھ تو آگے ہی ایمان ہو اور اگر کفر مانجھ تو آگے ہی کفر ہے سو قبروں کا دیکھنا عبادت اسطوریہ ہے اور بہتر ہمین ہو کہ قبروں پر درود سے تکلیف اٹھا کر جامعہ صغیرہ کے حق میں تو بہر حال ہو اگرچہ اصون کو اہل اللہ کی قبروں سے فائدہ ہوتا ہے لیکن جب امت میں بسا و واقع ہووے تو حراصون کو چاہیے کہ اس سب یا ساج کو برع مساد کے وسط طرح کر دین سمیں کچھ مضائقہ ہمین ملکہ اسید ثواب کی ہے اور عبادت کان کی قرآن شریف کا سسا اور وعظ کا اور اللہ رسول کے ذکر کا ہے اور جانورون کی آواز کو سکر اللہ کی قدرت کو جائے اور اسکی محبت شیعہ دل میں پیدا کرے اور حرام آوازوں کو جیسے کہ طبلہ سازگی ستار ڈھولکی بانسلی ہر چنگ اور ماحرم حوان عورت کی آواز ان چیزوں سمیت پرہیز کرے اور حضرت امام اسلم نے تو راگ کی آواز سے ہی پرہیز کیا ہے کیلک عیدین میں اور شادی میں فقط راگ آواز سے سدا لہون ہر میر کے درست ہے اور ہاتھوں کی عبادت ہے قرآن شریف اور حدیث کا لکھنا اور اسماء الہی لکھنے اور کسی حاشیہ کا خط لکھ دینا اور کسی کا عیر سوئی تشک لکھ دینا کسی کو دعا لکھ دینی اور پاؤں کی عبادت یہ ہے کہ طرف مسجد کے حاما اور واسطے زیارت زرگون کے حاما اور واسطہ حاد کے حاما اور ضعیفون اور لنگڑوں کا کام کر دینا اور وعظ کی مجلس میں حاضر ہونا چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی علم سیکھنے حاتا ہے تو فرشتے اس کے پاؤں کے تلے ایسے ربھاتے چلتے ہیں اور فرمایا کہ خوشی سن لو ان لوگون کو کہ اندر نہری رات میں مسجد کی طرف ایسے پاؤں سے آتے ہیں قیامت کے دن انکے واسطے اعلاں پورا پورا ہووے گا اور جو عبادت ماطس سے تعلق رکھتی ہے سو وہ فکر کرنا ہے اللہ کی قدرت میں اور قرآن شریف کے معنی میں اور آیات کی توضیحات اور عبادت اوسکی میں اور شریعت کے حکمون میں کہ اس حکم میں کیا فائدہ ہے جس بدیکو یہ بات حاصل ہو جاتی ہے اوسکو عبادت میں ایسا کرنا ہے کہ کسی چیز میں نہیں آتا ہے فکر کی فضیلت میں حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک ساعت کا فکر کرنا ستر برس کی عبادت سے بہتر ہے کیونکہ اوس میں حق تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت کہلتی ہے اور شریعت کی حقیقت معلوم ہوتی ہے اور یہی منہ عبادت کا ہے پس فکر عبادت عقل کی ہے جس نے فکر کی اوس نے اپنی عقل کو عذاب الہی سے نجات دی اور نصیب کی عبادت صبر کرنا ہے تکلیف شرعی بری جی جابہ یاہ جابہ جیسے کہ گرمی میں درود اور جاڑے میں

عبادت کان کی

کمزور شریعت عبادت ایمان کی

عبادت ماکس

عبادت عقل کی

وصو او غسل کا کرنا اور اس کے واسطے اپنی مسجدوں میں نہ کرنا یعنی اعتکاف کے ما اور صبر کرنا اور
 مصیبت کو جسے کہ اولاد کا مرنے کا مال کرنا ہو اگر کوئی مصیبت نہ کر پڑ جاوے تو نہ صبر کرے اور
 اگر سخت مدیکو جو حق مارے تو روٹیوں سے نہ کرے کہ اور ہاتھ کو نہ کرے یعنی نہ صبر کرے
 مانتین بجز کہ یہی نہ مائی لٹ گئی اور محض غم ہو گیا اور سوا اسکے جو صومین ہوا کرتا ہے اور ہاتھوں
 سے نہ بیٹھے اور گریبان کی جاک کر حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حدیث لکھتے ہیں کہ صوم
 الْحِلُّ وَدَوَّشُ الْحَبُوبِ وَدَعَا لِدَعْوَى الْحَاہِلِیَّةِ یعنی سین ہزار میں سورہ قصص کی سو پڑھتے
 سو ہر کو اور ہر ہر گریبانوں کو اور پیکار سے پیکار ماحاہلیت کا یعنی سورہ کرے اور ایک حدیث میں آیا
 ہے کہ قیامت کے دن سورہ کر نیوالے کو درخ بن گندہک کا کپڑا پہنا کر ڈال دیں گے اور سورہ کر نیوالے اور
 فرشتے لعنت کرتے ہیں اور سورہ کر نیوالے پر درست زمین پر ترسعت میں خواہی ہو خواہ ہی رہے وہ
 حکم شریعت کا سب پر برابر ہے حدیث اَللَّحْمَةُ اِذَا لَمْ تَكُنْ قَدْلَ مَوْفَعًا نَقَامَ يَوْمَ
 الْفَيْمَةِ وَعَلَمًا سِرَالٍ مِنْ فِطْرَانٍ وَدَرَجٍ مِنْ حَرَبٍ یعنی سورہ کر نیوالے کو درخت کی پیلے موت
 ایسی سے تو اوٹھائی جاوے گی قیامت کو دن اور سورہ ہوگی ازار گندہک اور چار چتر کی ہر کر پیکار
 مٹی مرگے ہوں یا باب بہائی مرگے ہوں تو اگر عورت تین دن تک سوگ کرے یعنی مٹی کا حل ہو کر
 اور سورہ اور ہندی نہ لگاوی اور بان نہ کماوی اور چتر پیاں اور کپڑا رنگا ہوا نہ پہنے اور عطر نہ
 لگاوے یہ چیزیں تین دن تک نہ کرے تو درست ہو اور اگر یہ چیزیں کرے تو بھی درست ہو اور سورہ
 کے حق میں یہ حدیث ہو کہ روایت ہر زبیب ہو کہ قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَى اُمِّ حَنِیْفَةَ رَوَّحَ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَوَفَّى اَنُوهَا اَنُوسُفِيَا نِنْ حَرَبٍ مَدَّ عَنَ بِطِيبٍ فَبِئْسَ صُفْرًا كُنْتُ
 بِاِحْكَارِيَّةٍ ثُمَّ مَسَّتْ بِعَارِضٍهَا ثُمَّ قَالَتْ وَاللَّهِ مَا لِي بِالطَّبِيبِ مِنْ حَلَاخَةٍ خَيْرَ اَنِّي سَمِعْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَحِلُّ لَامْرَأَةٍ تَوَمِّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ اَنْ تَحِلَّ عَلَى مَيِّتٍ قَوْقُ
 مَلَكٌ قَوَامًا اَلَا عَلَى رَوْحٍ اَوْ نَعْتًا شَهِيًّا وَنَحْوًا عَيْنِے کہما زبیب ہے کہ داخل ہوئی میں حضرت
 ام حبیبہ کے گھر میں جو وقت مر گیا تھا بابا سکا ابو سعید بن حرب نے فرمایا ام حبیبہ نے اوٹھ کر سورہ
 اوس میں ملی ہوئی تھی پس اسی ٹوٹدی اور سوکھیر ملا اوس کے جنازہ کو بہر کہا کہ قسم ہے خدا کی نہیں
 تھی مجھ کو ٹھننے کی کچھ حاجت مگر سب سے بڑا حاجت ہے سورہ صلوات اللہ علیہ وسلم نے فرماتے تھے ہیر

حلال ہے واسطو اور سعورت کے کہ جو ایمان لائے ہے اس پر اور روز آخرت پر یہ کہ سوگ کر مہریت پر یا وہ
 تن میں ہو مگر خداوند مراد کی تو ان جینوں کو دس دن چار مہینہ مگر اس سے زیادہ سوگ کرنا حرام ہے تن
 دن کے بعد کسی قر کے مرے میں یا دس دن چار مہینہ کے بعد خداوند کو مرے میں چلو کی عورتیں جمع ہو کر
 سوگ ہو قوت کرادیں اور جو لوگوں کو سوگ بن و اہل کیا ہے کہ چار بائیس یا پندرہ سو دن میں اور چالیس
 دن سوگ کرتے ہیں اور ٹاٹ بچاتے ہیں اور عید اُس سال میں آجاتی ہے تو عید نہیں کرتے ہیں سال
 نہ تک سو یا ن مہینے ہتے ہیں اور چالیس دن تک روزنا آدے یا نہ آدو صبح کو اوٹھ کر اکٹھے ہو کر تہو
 بین اور اس کے کپڑے بخش جانکر دینا لیتے ہیں اور چہلم کے روز روضہ نکلاتے ہیں اور قبر پر روضہ
 کرتے ہیں اور چار دروا لیتے ہیں اور قرون پر ملکر عورتیں جاتی ہیں یسب باتیں بدعت ہیں مسلمانوں
 کو چاہیے کہ اس سب باتوں کو بایں شاو کے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بدعت
 دلو کی نماز اور حج اور عدل اور صدقہ اور نفل اور عبادت قول نہیں کرتا ہے سو جو شخص اور دوا
 باتوں کو جو پہلے بیان ہوئے بجالایا اور پچھلی باتوں سے پرہیز کیا تو لیس کی عبادت ہو فرغت
 یائی اور ہر کو عذاب الہی ہو نکات ہوئی اور عبادت قلب کی یہ ہے کہ اللہ کے دوستوں کو دوستی کرے
 اور دشمنوں کو دشمنی کرے اور اس کی رحمت کا اسید دار ہو اور اس کے عذاب سے ڈرتا رہے جس
 یہ کیا اپنے دل کو عذاب سے بچا یا اور عبادت روح کی یہ ہو کہ کوشش کرے انوار الہی کے مشاہدے
 کے واسطے جس نے یہ کیا اپنی روح کو اللہ کے غضب سے بچا یا اور عبادت سر کی یہ ہے کہ اس کی عبادت
 میں اپنے سر کو محکا دے اور مراقب ہو کر مٹیہ کرے جس نے یہ کیا تو سر کی عبادت بجالایا اور وہ عبادت
 حوال ہو تعلق رہتی ہے یہ ہو کہ رکوع دیوے اور صدقہ فطر سکالے اور قرائی کرے اور فقراء علماء
 حفاظ کی اور اپنے اقرام کی خدمت کرے اور بعضے لوگ اپنی قوم اور برادری کی خاطر سے
 اللہ کی عبادت کو اور اس کے حکموں کو ربا د کرتے ہیں اور اولیاء کی ایسی تعظیم کرتے ہیں کہ خود خدا
 تعالیٰ کو چاہیے مثلاً نذرین اور قربانیاں ان کے ناموں کی دیتویں بلکہ بعضے لوگ اولیاء کی قبور کے
 ساتھ اور اولیاء کے معابد و مسکن کے ساتھ وہ افعال کرتے ہیں کہ جو مساحدین اور کعبہ ترغیب
 میں چاہیے کوئی معابد اور مسکن کی جگہ سر کو رکھتا ہے اور کوئی گردا کی قبروں کے بہرہ تاج
 اور کوئی ہاتھ ماند ہے مانا کی طرح روبرو قبروں کے کھڑا ہوتا ہو اور کوئی ان کے مسکن میں اولیاء کی

۱۰۰
 یوں سوگ کرنا حرام

۱۰۱
 عبادت طہ کی

۱۰۲
 عبادت روح کی

۱۰۳
 عبادت سر کی

۱۰۴
 عبادت مال کی

ت پان حضرت مہدو رسولؑ

۱۴۷۳

۱۸۰۰ء کے بعد

صورت کا قصور کر کے ٹھیکتا ہے اور خیال نہیں کرتے کہ باج وقت نماز میں کہے۔ وکر اللہ کے سامنے کہتے ہیں ایک نصیب یعنی ہم بھی کو عبادت کرے ہیں دنیا کے دل سے لے لے کر برسرِ سرِ منہ ہو کر گئے کیونکہ حکم ہو چکا کہ یہ منہ بڑا دلیر ہے کہ باج وقت درامن ال انکر ہاں کو کہتا تھا کہ سرِ منہ تجھ ہی کو عبادت کرتا ہوں اور دلیمن یہ جرات بہری ہی ہو چکا کہ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲

پس پکڑ لو اور سکوبینے دیا کے کام تم غرت جانتے ہو اس واسطے کہ تم کرتے رہتے ہو سو اگر دنیا کو مقدم
من کوئی حکم دوں میں تو اس کو غور کرو اگر سناسمے ہی تو بحال لاؤ اور زمین تو کچھ ضرور زمین مگر جب
دین کی بات کوئی بن بتاؤں تو اس کو اس قدر قوت پکڑ لو اور حدیث میں آتا ہے کہ ریرہ ایک لودھی
تھی کہ اس کے سب آزد ہو نیکی انہی خواہند کو چوڑ دیا تا سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیا
کہ اپنے خاوند سے تو نیز نکاح کر لے اس نے کہا آتا آب سالت کی راہ سے حکم دیتے ہیں یا سفارت
کی راہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سفارت کی راہ سے کہتا ہوں اس نے کہا کہ میں نہیں
اس کو اختیار کرتی سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کا حال تو معلوم ہو جائے اس وقت دنیا میں
موافق مصلحت کے کیا چاہیے جو خلاف شرع نہ ہوے اب مانی رہی باج گروہ مذکور سوا دن کے
حق میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لَا تَلْعَاةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ يَسَّعُ مَتَاعُ
مَخْلُوقٍ كِي وَرْسَتِ نَمِينٍ بِحِجَاةِ خَالِقٍ كَيْسَ حَسِينٍ كَمَا خَالِقٍ كَمَا هُوَ اَوْسٍ مِنْ تَابَعَتِ مَخْلُوقٍ
کی نکر سے غرض حاصل کلام کا یہ ہے کہ اباک لغیب کہتا اس وقت کام آدنگا کہ مطلق کہ اور شرک سے
پرہیز کرے اور بندہ جب وقت سچو دل سے ایک لغیب کہتا ہے تو حق تبارک و تعالیٰ اس کے جواب میں
فرماتا ہے کہ سچ کہتا ہے بندہ میرا جیسے کو عبادت کرتا ہے اور حق بان ہو ایک لغیب کہتا ہے اور دل
میں شرک ہوا ہوتا ہے تو اس کو جواب میں فرماتا ہے کہ سو کہتا ہے مجھ کو عبادت نہیں کرتا ہے بلکہ غیر

کی عبادت کرتا ہے اور اس کا

وَإِيَّاكَ كَشْتَعِينَ

یہ تہی سے مدد جانتے ہیں ہم

عبادت کے بعد اس لفظ کو اس واسطے بیان کیا ہے کہ عبادت کرتے کرتے تکبر پیدا نہ ہووے
عبادت کو کر نہیں اسی کی مدد جانکر گویا یوں جو من کرتا ہے کہ تیری عبادت وغیرہ تیری مدد کے نہیں
ہوتی ہو اور دوسری وجہ اس لفظ کو لانے کی یہ ہے کہ جہاں میں تین گروہ ہیں ایک جبر و قہر
تیسرے اہل سنت و مذہب جبر و قہر کا یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم کچھ اختیار نہیں کہتے اور ماندنگا
چوبیسے ہیں اور بے اختیار حرکت ہم سے ہوتی ہے ہم اپنے اختیار سے کچھ نہیں کر سکتے ہیں اور قدر
کہتے کہ ہم اختیار تمام رکھتے ہیں اور حرکات افعال ہمارے جو ہوتے ہیں سو وہ ہماری ایجاد سے
ہوتے ہیں سو یہ دونوں گروہ مردود ہیں اس واسطے کہ جبر و قہر کے قول سے ابطال تشریعت کا لازم آتا

ہے کیونکہ تکلیف شریعت کی ہے اختیار پر مبنی ہوتی ہے اختیار الوری ہوتی ہے جانوروں پر انسانی طور تکلیف
 نہیں ہوتی کہ اسے اختیار میں اور قدر کے قول سے حلقیت الہی میں سرکست لازم آتی ہے کہ تشریف میں کہ جو اہل
 ہم جو صادر ہوتے ہیں جو ہمارے ایجاد سے ہوتے ہیں ایک فعل ہو یا مدخل ہو جس کے موجد ہم ہیں
 اس واسطے حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ لوگ مایہ ہو میں تو او کی عبادت نہ کرو اگر وہ جاوین
 تو او کی خشارہ پرہ حاضر ہو اور نہ ان کی ہمارے ہو اور نہ اوں کو سلام کرو لیکن جانتا چاہیے کہ ایک
 اور نہ کہ میں جو وہ ہی اوس میں داخل میں اور ہمارے بیچ میں بہت طرہ تفریق میں سو ان کا مذہب یہ ہے
 کہ جو افعال ایک ہیں او کا موجد حقیقی ہو اور جو بد میں ان کے موجد ہم ہیں سو ان کا حکم اور قدر یہ ہے
 حکم برابر ہے جیسے امتداد اسلام اوں کو کیا چاہیے نہ او کو جسارہ کی بنا پر ٹیڑھا چاہیے اور عباد
 کیا چاہیے سو فی لفظ ان کا عقیدہ رد کر کے کو واسطے فرمائی ہیں ایاک نعبد و ایاک نستعین کا عقیدہ نہ
 ہوتا ہے کیونکہ جب اسد سگ اور جو کے بے اختیار ہوئے تو عبادت کیونکر ہو سکتی اور ایاک نستعین
 سے عقیدہ قدر میں کار و تہنا ہے کیونکہ جب بالکل افعال ان کے موجد ہم ہوئے تو مدد طلب کرنا کیا ہو
 ہے اور اہل سنت کہ تشریف میں کہ عبادت ہم اپنے اختیار سے کر سکتے ہیں لیکن توفیق تخی سے انکے
 میں اس واسطے کہ بے توفیق میری کے عبادت نہیں ہو سکتی ہے اور جانتا چاہیے کہ مدد طلب کنی
 غیر سے اس طور پر کہ اعتماد بالکل اوپر کرنا اور غفلتوں الہی کا اس کو نہ سمجھنا بلکہ ایسا مانع اور مضر
 اس کو جان لینا اور اس کو قادر و مختار مالا مستقلال سمجھنا اس طرح کی استنات حرام ہے اور فاعل
 اس کا مشرک ہے اور اگر غیر کو مدد خود اور قدرت الہی کا سمجھے اور بطریق مشروع اوس سے مدد طلب
 کرے تو حار ہے غرض اس کی ایک مثال ہو کہ اوس کے سمجھنے سے ہنات کرے جسے جو سمجھ میں آجائیگو
 مثلاً نابداں میں جو حیلانی گرتا ہے توہیت پر ہوتا ہے جب تک آتا ہو اور جس فن نہت پر پانی
 نہ ہوگا اوی روز نابداں میں ہو آنا بند ہو جائیگا مگر احمق لوگ جانتے ہیں کہ نابداں ہی میں جو پانی
 نکال کر میر گرتا ہے اور ہوشیار لوگ جانتے ہیں کہ نابداں نو اوں کو آریکا رستہ ہو لیکن آتا ہے حیت کہ
 سے لیں اس طور کا فرق مشرق اور موجد میں ہو جو کسی کے ہاتھ سے مسلمان کو فائدہ ہوتا ہے تو وہ اگر
 شخص کو یون جانتا ہے کہ یہ گویا نابداں جو خزانہ الہی کا سو فائدہ میرا اپنے خزانہ سے اس نابداں کی را
 پانی میرے اوپر گرتا ہے اور مشرک جانتا ہے کہ یہ نابداں اپنے پاس سے مجھ کو دیتا ہے یہ سمجھ کر طرح

جہان بیان تمام گفتات

ن استغفار با طهارت

طرح کی اوس نابہاں کی جو شام کرتا ہے اور کٹرا ہو کر اوس نابہاں ہو ناگفتا ہے کہ اوس نابہاں مچو کو نابہاں
دو سو مسلمانوں کو چاہیے کہ تمام مخلوقات کو نابہاں اسی یقین کرے اور چاہے کہ میرے خاوند نے
دیو کی راہ میں جس باران کی راہ چاہے شہیرا اس گرا سے سطح سے سہنا ت کرنی جا
لیکن جو استغاثت درست نہیں ہے وہ یہ کہ ہر جا اور ہر وقت کسی بند کیو پکارنا اور یقین کرنا کہ وہ
سنا ہے اور ٹھٹھ اور ٹھٹھ اور سکا نام لینا اور کہانے کو وقت اور سکا نام کو یاد کرنا بدلے بسم اور کہے یا
حضرت امام جعفر صادق کہنا اور صیغے وقت اور سکی دوائی دینی اور اسکا نام لیکر تلوار مارنی
اور سکا نام کی جبری نانی اور گز کون کے سر پر چوٹی اور اس کے نام کی رکھنی اور پاؤں میں بیڑا لینی
اور سکا کو فقیر بنا کر سبک منگوانا اور اس کے گلے میں طوق ڈالنا اور زنجیر پہنانا اور ہوانی کی سوار
سمجھ کر گدھے کو اپنے دامن سے دھکے لہانا اور اولاد کو جیسے کیو اسطے قعر بہانا اور سدا کرنا اور
چوتراہ طیار کرنا یہ سب استغاثت حرام ہے اور بعض لوگ جو راہ میں جاوے پکار کتے ہیں اور جابجی
کتے کو ڈھونڈھ کر کہلاتے ہیں اور بعض شہید کا طاق جاکر شیرینی چڑھاتے ہیں یہ سب شرعیہ
کی ہے غرض ایک استعین کو اسوہ طر صاف ہو کر کہے کہ اود سحر خطاب ہو کر کہتا ہے بندہ میرا
نقل ہے شیخ سعیدان ثوری کی کہ میں ایک روز غار معرب کی امامت کرتا تھا میرے ایک
استعین کہتا تھا کہ قیامت کو دن اسانہ ہو کہ یون کہ میں مجھ کو اسے جھوٹے دایا کہ استعین کہتا تھا
تھا اور بادشاہوں کی روزی طلب کرتا جاتا تھا سو مجھ کو یاد آیا تو ڈرامین کہ کیا جواب دو گا پس
مسلمان کو چاہیے کہ شرم کرے کہ بیچ وقت کٹرا ہو کر کہتا ہے دایا کہ استعین اور ہر روزی طلب
کرتا ہے اور وہ اسوہ اور عالم التمثیل میں لکھا ہے کہ حضرت ابو علیہ السلام بیماری سخت میں کفایت
ہوئے اور بہت مدت ہو گئی تو شیطان نے دیکھا کہ یہ شخص میری طرف میں نہیں آتا ہر تو ایک روز اپنی
قوم کو جمع کیا اور کہا ایوبؑ نے مجھ کو تھکا دیا اور میرے کسی فریب میں نہیں آتا ہے انہوں نے کہا
کہ تو آدم کے پاس جس سے تیرے گیا تھا اسی سے تیرے اس کے پاس ہی جابہر اہلبیس حضرت حکیم کی بنا کہ
ایک صند و قہر دو اکا لیکر جس راہ سے حضرت ایوبؑ کی بی بی گذر کرتی تھیں اس راہ پر ہو بیٹھا
اوس بی بی نے حکیم حاکم کو چپا لے لے شیخ میرا خاوند بیمار ہے اوسکی یہی دوا تیرے پاس ہے اوس نے
کہا کہ ایک دوا بہت محراب ہے لیکن اوس میں شرط یہ ہے کہ وہ بیمار دوا کہہ کر یون کہے کہ مجھ کو

ہے کہو کہ پڑھیں جیسے ترے کوئی حماقتی اور لیکن ہر اوبہ کی تو نے اُکلی اور اذکر ماہ و ادا کی یہاں تک کہ بھول گئی بصیحت کو اور سو گئے یہ لوگ ہلاک ہو وراوٹکا کہ معبود تمہارا کہو ہاتے ہیں جو تم کہتے تھے میں نہیں طاقت رکھ سکتی تم خدا کے پیروں کی اور مدد کرے کی اور جس نے شر کیا ہم میں سے جیسا دین گئے ہم اس کو عذاب بڑا ایسے حساب لے کر ایک یوچہ پیکا بھسے رسولوں کو اور اولیاء کون سے کہ تم نے میرے بند و ملک کو مانتا کہ تم ہم سے مانگا کرو یا وہ اپنی حماقت سے مانگتے تھے وہ عرض کریں کہ تو نادانی اور جہالت کی بات ہے جسے بوجھنے کی توجہ کو کیا حاجت ہے اور ہمارا کیا مقدر ہے کہ ہم سکھا دین کسی کو کہ تم اس کو جیوڑے ہم سے مانگا کرو کیونکہ ہم جو محتاج ہیں تیری حمایت کے لیکن اذکر مانگنے کی ہم سے یہ حد معلوم ہوتی ہے کہ یہ لوگ مرادین مانگتے تھے ہم سے اور تو اپنی رحمت سے اُنکی مرادین بوری کرتا تھا یہ اپنی حماقت کے حاستے تھے کہ اوہ مرادین ہماری مرادین بوری کی میں یہ حاکم ہمارے بطرف دڑتے اور مدد نہ دینا ہمارا کرتے تھے یہاں تک ہوا کہ میری بصیحت کہ بھول گئے اور ہلاکت میں اپنی جان کو ڈال دیا ہر اللہ تعالیٰ فرما دینا کہ تم جو انکو قاضی الحاجات کہتے ہو سو وہ حوصلہ تھے میں تم کو اور کہتے ہیں کہ ہم جو محتاج ہیں حمایت کو سو اذکر آپ اسید وار نہ ہو اور خود وہی طاقت نہیں کہتم جو کہ عذاب کو آپ سے دفع کر دیا اپنی آپ مدد کرنا اور ہمارے دربار میں یہ قاعدہ ہے کہ جس نے تم میں ہر شر کیا کیا مایہ کیے ہم اس کو راعدا اب اور اہل تفسیر نے لکھا ہے کہ یہ آیات مقبولوں کے حق میں ہر جیسے کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت عیرو وغیرہ میں عرض آدمی کو چاہیے کہ حضرت حق کو ساتھ کسی کو نہ لڑے کہ اسے حواہ وہ تھیں مقبولوں میں ہر پامرد و دونوں میں ہو کیونکہ حق تعالیٰ کی ذات پاک دونوں ہر گراں ہو دعا کروانی اسو طر کہ اویکے دعا اکثر مقبول ہوتی ہے لیکن یون نہ جانے کہ کوئی دعا اُنکی رو نہیں ہوتی ہے بلکہ یون صحیح اگر اللہ چاہے قبول کرے چاہے رو کرے کہو کہ اللہ جل شانہ کسی عورت کو کہ وہ نہیں کرتا ہے اور انہو ارادے کو کہے ارادہ پر غالب کہتا ہے اور جانشا چاہیے کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو جہل اور ابی لہب نے چچا کے حق میں بہترے دعا کی قبول نہ ہوئی اور بزرگ لوگوں کو ہر وقت عالم العین نہ جانا چاہیے لیکن اتنا حقد یہ کہ حق تعالیٰ جب چاہتا ہے اُنکو کوئی بات معلوم کر دیتا ہے اور یہی معنی میں خرق عادت کے اور اگر ہر وقت ادون ہر کرامت ہوا کرتی تو وہ عادت

بیت بیان علم علیہ

ہو جاتی حق بات نام رہتا اور اس کی یہی کہ حضرت یوسف کعبان کو ماس کو مین میں ہے
 اور حضرت یعقوبؑ کے یہ معلوم ہوا حمل لہر عشاء سے جا تا مسر سے ہوا کے ساتھ حشر ہو پوچھا اور
 پانچ چیزوں کی حشر کیو مین ہے یہاں تک کہ اگر کسی کہے کہ جناب محمد رسول خدا ان پانچوں کو جاتو
 تھے تو جان لیجیے کہ یہ افتر کرنا ہے نیز وہ پانچوں میں کہ ایک قیامت کا آنا کہ کب آدگی
 دوسرے مذکا برس اور تیسرے شکم کا حال دریافت کرنا کہ لڑکی ہے یا لڑکا گو رہا
 یا کالا ہے لیت قدر یا بلند مد ہے سعید یا شعی ہے اور چوتھے آئے کا حال معلوم کرنا کہ
 کل مجھ کو بھلا ہوگا اور پانچویں دریافت کرنا کہ مین میں مین میں مرنگا اور جائیگا
 چاہیے کہ فقہائے کما ہو کہ حق علان کر کے دیا کرنی چاہیے کیونکہ جہتالی پر یہ کا حق
 وجہ نہیں مگر حق و اگر یہ مراد رکھے کہ وہ حق حوتو سے وعدہ کیا ہے اپنی رحمت سے اس تک
 کو اس جو کے انوکھا ترصا لہ نہیں ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ خدا کا حق بندے پر اسکی
 عبادت کرنا ہے اور بندگی کا حق اور خدا کے بخش دینا ہے سو اسکا حق وعدہ مراد ہے کہ حق
 تعالیٰ نے اپنی رحمت سے وعدہ کیا ہے بخشش کا اور بعضے لوگ جھٹے ہیں کہ یہ لوگ بڑے
 لے ادب ہیں کہ نبی کو اور ولی کو اور رب کو شرک میں برابر کر کے ہیں لیکن یہ نہیں جانتے
 ہیں کہ متعدد میں سے بھی سبط کما ہے جسکے ہم پر وہ مین اور انکے کہے پر جلتے ہیں کہ ہوں
 نے محمد رسول اللہ کو اور ملائ اور عری کو شرک کے باب میں ایک جگہ بیان کیا جیسے کہ فقہ میں
 دیکھ کے ماب میں لکھا ہے کہ جو کوئی اسم اللات واللات والعزری کہہ کر بچ کرے یا بسم اللہ محمد رسول
 اللہ کہہ کرے تو در لون فکون میں وہ ذبیحہ حرام ہو جاتا ہے سو اس عور کر کے دیکھو کہ یہ بے
 اہل کما تک ہو سکتی ہے معاذ اللہ منہا اور بعضے لوگ اپنے کہیتوں میں اور باعوث میں
 کے بند و کر نام کا علم مقرر کرتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اوہوں نے مدد کر کے رکھ دی ہے اور یہ ہیں جانتے
 ہیں کہ پیدا کرنے میں اختیار کیا نہیں ہے سو اللہ کے اس واسطے فرمایا ہے سورہ انعام پر
 کہ قَالُوا حَقُّهُ يَوْمَ تَحْشُرُهُمْ فِي السُّرُورِ وَلَا تَحِثُّ الْهَيْسَةُ وَلَا تَحِثُّ الْهَيْسَةُ وَلَا تَحِثُّ الْهَيْسَةُ
 کو ایسے اوس فرق کا تو تم اللہ کا اور بجا حرج نہ کرو جیسے اور کسی کی بناؤ پر نہ کالو اور اللہ دوست
 نہیں کہتا سچا خرچ کر موالون کو اپنے پیدا کرے اللہ اور نیا کر دتم اور وہی ایسے لوگوں کو اللہ

دوست حسین کہتا ہے بلکہ دشمن کہتا ہے اور بعضی لوگ بندہ کو نام کا جانور مقرر کرتے ہیں۔ کوئی میزان کے نام کا کرتا ہے اور کوئی سبداحمد کہیے کے نام کا کرتا ہے اور کوئی شیبہ کہ مرغ مفر۔ کرتا ہے اور کوئی بزرگون کے نام پر سائنڈ بنا کر چوڑتا ہے اور امیر صاحب نے اس آیت میں اسکا اشارہ ہی فرمایا ہے وَمِنْ الْأَنْعَامِ حُمُولَةٌ وَفَرَسَاتٌ مَّا أَكَلُوا مِنْ ثَلَاثٍ أَكَلُوا اللَّهُ لَا تَشْتَبِهُوا حُمُولَتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكَرُءٌ عَدُوٌّ مُّتَبِعٌ بَعِيدٌ کیا ہے اللہ نے جانوروں میں سے جو جانور والوں کو اور ذبح کے وسط نیچے گردن کرے والوں کو کھاتا تو تم خود دیا ہے تم کو اللہ نے اور چلو تم قدم پوز شیطاں کے مقررہ تمہارا دشمن ہے ظاہر یعنی بعض جانوروں کو اللہ نے جو جانور والوں کے واسطے پیدا کیا ہے سو یہ رکبا کر دے کسی کے نام کا چوڑ رکھو اور جو جانور کو منع کر داور بعضوں کو کھانے کے واسطے مقرر کیا ہے اور کسی کی نیاز نکالنے کی واسطے مقرر حسین کیا ہے یہ نیاز کا نکالنا سدوکن واسطے شیطاں کے قدم پوز چلنا ہے اور وہ تمہارا ظاہر دشمن ہے کہ ہر وقت یہی چاہتا ہے کہ تمہارے محرم ہوا اور ذبح میں آجائے جانور اللہ علم

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

یہی دکھا ہم کو راہ سبھی

اور راہ سیدھی سے مراد اٹھارہ قرآن مترلف اور حدیث ہے کہ حوالی ہے بدعت کے اور عصیان سے لیکن ہر کوئی اپنی راہ کو سبھی جانتا ہے پس سچ آگے فرمایا ہے کہ مطلق راہ طلب کیے بلکہ یونہی

صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

یعنی راہ ان لوگوں کی کہ نعمت کی تو نے اوپر انکو

سوہ چار فرقوں کی ہے انبیا اور صدیقین اور تہمداء اور صالحین سو تار میں جس وقت اٹھارہ سو تو ان چار فرقوں کی راہ کو طلب کرے لیکن جاننا چاہیے کہ نبی اسکو کہتے ہیں اور صدیق کس کہتے ہیں اور شہید کی کیا صفت اور صالح کس کا نام ہے سو جان لے کہ نبی وہ انسان ہے کہ قوت نظر اور علم میں مرتبہ کمال کا رکھتا ہو اور خدا امتحان لے اسکو واسطے ہدایت غلاتوں کے مشہور کیا ہو اور سر آدمی کو دو قوتیں دی ہیں ایک قوت نظر یہ دوسری قوت عملیہ قوت نظر یہ اسکو کہتے ہیں کہ ہر چیز کو اس قوت سے پہچان لے اور قوت عملیہ اسکو کہتے ہیں کہ جو نیک اور بد آدمی

نہایت

سے ہوتا ہے اسی قوت سے صادر ہوتا ہے سو حقیقتاً ہی کہ بلا واسطہ تربیت فرماتا ہے اس واسطے کہ تاہر
انداز کی اسکی قوت لہریں میں ایسی بختا ہے کہ غلطی اور کتبہ اسکی زمین پر زمین پر تڑا اور اسکی
قوت عملیہ کو ایسا ملک دیا ہے کہ سدا بہ سکو بہرنگی اس سے غفلت کو ساہمہ ہوتے نکلتی ہے اور سدا بہ
سے محفوظ رہتا ہے یہاں تک کہ معصوم ہو جاتا ہے اور سدا بہت سادہ کے عقل اسکی کمال کو پہنچ
جاتی ہے اسکو بعد خلقت کی تعلیم کے واسطے ادا کیا جاتا ہے اور اسکی طرف وحی آتی ہے اور
سواہم کے واسطے سفرے اسکی ہاتھ سے ظاہر ہونے لگتے ہیں اور جو اص کے واسطے اسکی انظار
کر یہ بخت تو میں اور علوم صادق و نصیب کرتے ہیں اور میان سنانی اور حجت واضح اسکو عطا کرتا
ہے اور صحبت میں اسکی اور برکات پیدا کرتے ہیں اور صدیق وہ ہے کہ قوت لہریں اسکی
مثل قوت لہریں انبیا کے ہوتی ہے خواہ نہ ہو خواہ نہ ہو اور ابتدا سے عمر سے جو ٹھہ سینا بولتا ہے
اور عمل اس ایسے خالص ہوتے ہیں کہ لہر کا ہر گر لگاؤ سینا ہوتا ہے اور اسکی نثالی یہ ہے
کہ اپنے قصد من تردد نہ کرے سینے اس پر توکل کر کے اور کام کو کرنے لگے اور اسباب پر حیدر
خیال نہ کرے اور اگر نماز میں اسکو ٹرے سے ٹری مسجد آ جاوے تو ادب اور دہر نہ کیے بلکہ
سواہ کے خیال حقیقی کے دوسری طرف خیال نہ کرے اور ظاہر اور باطن میں ایک سا
ہو و اور خواب کی تعمیر خرابے اور شہید وہ ہے کہ جو حکم نبی نے اسکو ہو بخا دیا ہے اس
حکم کو اسے یقین کے ساتھ قبول کرے کہ گویا انکو جو کچھ دیکھتا ہے اور اسکی راہ من اپنی جان
دینے کو سب چیز سے آسان جانے کو وہ شہید ہو یا یہ جو اس کے نزدیک نہ شہید ہے اور قوت عملہ
اسکی اپنے کمال میں نزدیک قوت انبیا کے ہوتی ہے اور صالح وہ ہے کہ ظاہر اپنے کو گناہوں
سے پاک کرے اور باطن اپنے کو برے عقیدے سے باز رکھے اور بخلقی سے دور رہے اور یاد حق یز
ایسا محو ہو جائے کہ گمبائش دوسری چیز کی اس کے دل میں نہ ہے یہاں تک ان اسکی جدا جدا
تفریق ہو چکی ہو جو باتیں کہ شامل ہیں ان چاروں کو وہ یہ میں کہ حقیقی انکو دوست رکھتا ہے
انکو رفق کی کفالت کرتا ہے ملک عزت سے دیتا ہے کہ اس پر فکرو اس عزت میں سینا ملتا اور ظاہر میں
انکو سب لوگوں پر امتیاز دیتا ہے اور ان کے دشمنوں کو انکو محفوظ رکھتا ہے اور ان کے دلوں پر
اپنی عزت اور عظمت ڈالتا ہے کہ اس کے حبیب کسی بادشاہ اور امیر کی عزت کو خیال میں نہیں لائے

نہ اسکی حدیث کے

نہ اسکی حدیث کے

طریق کہ تیرہ میں اور انکی خدمت کے واسطے کہ میں مدد دیتے ہیں اور حق تعالیٰ انکی بہت کو ملنے کرتا ہے اور
 کہ سرگردانوں کو دنیا کا حکم نہیں کرتے میں انکی دلوں کو روس کر دیتا ہے کہ اور حق تعالیٰ کے اشاء کو
 بجا لانے میں دنیا کے ایک نیک کی نقل ہے کہ کہتے ہیں کہ جب مجھ کو رکوع کر سیکو فرماتا ہے جس میں
 رکوع کرتا ہوں اور جب کہتا ہے کہ میرا دھما اور وقت میں میرا دھما ہوں اور انکے سینوں کو کہہ لے دیتا ہے
 کہ کوئی مصیبت دنیا کی انکو معلوم نہیں ہوتی ہے اور اس صفت میں رنگ نہیں ہوتے میں
 پہنچ چھرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حیا کہ تم ترقی میں جو شرف ہوتے ہو ویسا تم سبکی میں جو سزا
 ہوتے میں اور انکی صورتوں پر سبب ڈالتا ہے کہ ترے ترے مادشا جبار اور سوا کا بیتے میں اور بڑے
 سرکش انھے دیکر چلتے ہیں لیکن جانتا چاہیے کہ بعض فرقے دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم ان
 سرگروں کے طریقہ یہ ہیں اور اپنی نسبت انکی طرف کرتے ہیں اور لوگوں کو میرے تیرہ میں کہ ہم
 انکو گروہ کہلاتے ہیں اور حال یہ ہے کہ انکے طریقے جو محض خلاف ہیں جو کہ یہود و نصاریٰ کہ اپنی
 نسبت انیا کی طرف کرتے ہیں اور انکے طریقے یہ عمل نہیں کرتے اور ہمیشہ شیعہ کہ انی است
 اماموں کی طرف کرتے ہیں اور متابعت انکو قبول و عمل کی میں کرتے ملکہ تعریہ و اسی اور لوح اور نام
 جو منوعات شریعہ میں اور کسی نام سے یا صورتات میں عمل میں لاتے ہیں اور انکو عدیر محبت
 جاتے ہیں اور اس طرح فرقہ حلالیہ و دار یہ وغیرہ کہ ایسی نسبت سرگروں کی طرف کرتے ہیں اور انکے
 خلاف راہ چلتے ہیں جس کوئی سرسری جی ٹی کہتا ہے کوئی چارارو کی صفائی کرتا ہے اور کوئی سرگرو
 کو کہ جو مال اتفاق حرام ہے اور سکو حلال جاتے ہیں انکے دعویٰ کے مائل کرے کے واسطے ایک
 عبارت اور فرمائی اسوہ طہ کہ وہ راہ میں امن سرگروں کی طرف نسبت کرے سے ظاہر میں مستقیم معلوم
 ہے کہ میں ان حقیقت میں ان لوگوں سے اس راہ کو بہت کاڑ دیا ہے سو اسکے سوا اسکو واسطہ ہوں کہ

غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ

یہ راہ اور ان لوگوں کی کہ غضب کیا گیا انہیں اور نہ راہ گمراہوں کی

گویا میں تعلیم دے رہا ہوں کہ سب راہ مستقیم ہی طرح رہو نہ مانگا جائیے کیونکہ مغضوب اور گمراہ لوگوں
 اس راہ کو حرام کر دیا ہے سو انکو کہے یہ راہ جو ملک ہم سے یوں کہہ کہ حد اور اندازہ راہ ملک نصیب کر کہ
 جو حقیقت میں راہ سرگروں کی جو اور وہ راہ نہ کہہ کہ اس میں ہم تیرہ غضب ہو اور ہم گمراہ ہو اور

اور جاننا چاہیے کہ رہستہ تقسیم حاصل ہوتی ہے کہ بدعت کو اور زیادتی اور کمی کو ترک کر کے
اور سنت رسول اللہ کو اختیار کرے اور بدعتیں سنت میں اس مختصر میں بیان ہمیں ہو سکتی ہیں
مگر تھوڑا سا بطور نمونے کے بیان مناجا چاہیے مثلاً ستمی کے پیر میں سیکڑوں روپیے بجا صرف کر کے
میں خود بھی مجلس اور قرضہ دار ہو جانے میں اور دوسروں کو بھی فائدہ ہمیں ہو چکا ہے مرد و بچہ
سال بہ سال طرح طرح کے رسوم اور بات کرتے ہیں کہ میں سوم کے روز تکلفات رسمہ کرنا اور
اسراف مال کا بھی کرنا مثلاً مجلس سوم کے منعقد کر کے واسطہ قرآن حوالی اور کلمہ خوانی کے اور ستر
میں حق پینا اور بیہودہ باتیں کرنی اور قرآن شریف کی تعلیم نہ کرنی اور سو اس کے اور فضول کام
کر کے اور اس پر ور کھانا پکا کر برادری والوں کو اور اغنیاء کو کھانا اور اس میں کئی طرح سوخت
ہے اکثر یہ بات ہو کہ در تہہ قسم ہوتے ہیں مال کا حق ہوتا ہے اور نکال مال کو بے حد شرمی کسا احرام
ہے اور کسی مادی میں جس شہ کا ہوتا ہے تو اس مال کو مدخل تقسیم کے صرف کرنا درست نہیں
ہے اور اکثر یہ بات بھی ہو کہ مست قرضہ دار ہوتا ہے تو پہلے اس کے ادائے قرضہ کرنا چاہیے بدو
اور آخر قرضہ گے حواہ مخوانہ تکلفات میں صرف کرنا چاہیے اور اس طرح ہے حکم دہم و ستم
و چلم اور شمشاہی اور سالہا کا کہ ان دونوں میں واسطہ نموداری اور بخوف طعن برادری کے
یہ سب تکلیفیں انکس نے ہیں اور اگر رویر ہمیں ہوتا ہے تو سودی روپیہ قرض نکلاتے ہیں
اور اگر سودی ہی ہمیں ملے تو ہمیں تو رکانات گرو کرتے ہیں اور رسوم بجا میں چرچ کرتے ہیں اور
قرضہ کو بخیرہ کر داتے ہیں اور ان پر روشنی کرتے ہیں اور ان پر چادر اور علف ڈالتے ہیں اور جالیر
دن تک زبردستی دوتے ہیں اور جیل تک محدود پر چراغ روشن کرتے ہیں اور چالیسویں کو روح
نکلو ہمیں اور چار پائی پر چادر بھالے ہیں اور اس کے تلے خاک بجاتے ہیں جو رات کو کوئی
سینٹاں یا کوئی جانور اوس پر بھرتا ہے اوس کو جاتے ہیں کہ فلا نے کی روح اس طالب میں آئی ہو
آواگوں کے قابل ہوتے ہیں اور اس مردہ پر بوجہ کرتے ہیں اور ٹاٹ بجاتے ہیں اور ہم پر سوتے
ہیں اور اس طرح اپنی خادوں میں میوہ بچرچ کرتے ہیں کہ میں ہر کر داتے ہیں کہ میں ہر دینا اور
بلو اگر گواتے ہیں کہ میں بی بی کا کھانا کرے ہیں اور اس کھانا کو مردہ پر اور لٹو پر اور دو کا حیثیت
پر حرام ہاتھ ہیں اور بی بی کی صحنک کی اصل یوں معروف ہو کہ جباگیر بادشاہ کی بی بی

اور ان میں سے
بچہ صبح تک مال
کے حکم و حال
میں آتے
مال میں سے صحت کا

نورِ حیاں جو دوسرا کجاح اور سکا مادشاہ کے ساتھ ہوا تھا اور بادشاہ کے نزدیک اسکی خاطر شری
 تھی اور اوریسیاں اسی سبب سے اسکی حسد رکتی تھیں اور اسکی ذلت کو واسطے یہ تختی کی کلیابی
 کے فاتحہ کے نام کا کما یا لکھا اور اسکا نام صحنک لکھا اور ایک محفل قرار دی اور اس میں
 یسیاں جمع ہوئیں اور نورِ حیاں ہی اونہیں تھی جس کما نے کیواسطے شہیدین تب صحنک کے
 والے لکھا کہ اموی سو یہ صحنک بنیا حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ہے اور جو دھیمی ہو
 اور سکو کما نہ درست میں ہے پس اور حیاں اور شہ گئی اور سب فی بیون میں ذلیل ہوئی اور وہ پیسیاں
 اسکی ذلت سے خوش ہوئیں اور اس روز صحنک کا روح جاری ہوا اور شریعت میں کچھ اسکی اصل
 میں ہے اور نہ کچھ ثواب بلکہ حرکت بجا موجب گناہ کا ہے اور کمین اسدیاں کا رخشا کرتے ہیں
 اور ایک شہلیا کو بھول پہنا کر اور سر کھڑا کر سیر میں بت کی طرح رکھتے ہیں اور بھلی رات کو
 اس شہلیا کو جانتے ہیں کہ اسد صاحب زمین آئے ہیں اور صحنک اور سکا مانی تبرک کر کے پلاتے
 ہیں اور دوما کو حرام پوشاک پہناتے ہیں اور صحنک کہ ہندو تو شمر رہے کہتے ہیں یہ لوگ سہا سونڈ کی
 طرح لٹکاتے ہیں اور لٹکاتا اس کے ہاتھ میں باندھتے ہیں اور سکو حاجت ہو یا نہ ہو مقرر اس بات
 رملاتے ہیں اور دامن کو حلو اکھلاتے ہیں اور منہ کی طرح گونا مقرر کرتے ہیں غرض اسے ایسے
 خرافات شادی میں کرتے ہیں اور بعضے لوگ سلام علیک کے بدلے بندگی کرتے ہیں اور بعضے لوگ
 حضرت علی کو شیعیں کہتے ہیں حضرت ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما پر فضیلت دیتی ہیں اور بعضے اپنے
 پیڑ کو معبود کر کے لیتے ہیں اور انکو انبیا علیہم السلام پر فضیلت دیتی ہیں اور بعضے لوگ اماموں
 کو اور پر فضیلت دیتی ہیں اور بعضے لوگ جو بڑی قبریں بنائے ہیں اور ان جو بڑی قبروں کے
 روبرو کھڑے ہو کر روزی اور زرق مانگتے ہیں اور بعضے لوگ کہتے ہیں کہ حضرت علی کے دستار
 کو شکر و کفر اور کوئی گناہ ضرر نہ کرے گا اور حیرت میں مقرر جاویگا اور بعضے لوگ بزرگوں کی
 شفاعت کے بہو سے پر اسد علشانہ لگناہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ ہلکو بخشوالین گے کہ اللہ کو
 ہو دی یا نہ ہو دی وہر ہی کر لیں گے اور پندین جانتی ہیں کہ اسد کے چور کو کوئی اللہ میں چپا سکتا ہو
 بلکہ اگر وہ بزرگ لوگ کسی کی طرف سے اللہ کی نظر پیری ہوئی یا ورنہ کے تو اسوقت وہ ہی دشمن ہو
 جاویں گے کیونکہ دنیا میں ہی انکی ہی حالت ہے کہ اللہ کے دوست کو دوست نہ کہتے تھے اور اسکی

دشمن کو دشمن کہتے تھے وہی حال بلکہ اوس بھی زیادہ آخرت میں ظہور کر گیا اور تفسیر میں یہ
 لکھا ہے کہ معصوب اور ضال ہر دو فرقہ یہود اور نصاریٰ کا ہے یہودی بزرگوں کو بُرا کہتے ہیں اور
 نصاریٰ کو چھوڑا لٹکا لیتے ہیں سو معنی غیر المعصوب علیہم ولا الضالین کے یہ ہوئے کہ نہ تو
 ہم ایسے ہوں جادین کہ بزرگوں کا انکار کریں اور نہ ایسے ہوں جادس کہ انکو تیرے برابر سمجھیں اور ان کے
 مراد میں مانگیں اور نہ انکو ہر وقت عالم الغیب جانیں بلکہ وہ راہ دکھا کر نئی کو نئی جا میں اور ولی کو ولی
 جا میں اور جانتا چاہیے کہ یہ صراطِ جو بال سے زیادہ ماریا ہے اور راہِ مستقیم ہے شریعت کی
 قبل کی شکل نہ کہ ہر جادو کی اور لوگ اوسیر سے گزریں گے سو حکو بیانِ عادت تھی اس اہ پر چلنے
 کی وہ لوگ وہاں ہی دھڑلے ہوئے چلے جاویں گے اور جبکہ یہاں قدم ہیلتا تھا کہ کوئی حکم شرع کا کرتے
 تھے اور کوئی موافق حوتی نفس کے کرتے تھے سو وہاں یہی ادا کا قدم ہیسلے گا اور انکو ایک لپٹ
 دوسرے سے لٹکے لٹکے گی اور اس تقریر سے معلوم ہوا کہ راہِ مستقیم بال سے ہی بنیادہ ماریا ہے
 کیونکہ اسی راہ کی صورت وہاں ظاہر ہو گئی سو اس راہ پر چلنا بڑے مردوں کا کام ہے اور

بعضے لوگ رائدوں کا نکل نہن کر فیہین

اور انکو تمام عمر بند کر رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تورات سے بہت سعید ہر عورت دوسرا نکاح کرے
 اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ بڑے اشراف حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے کہ ادا کو دو صاحبزادے
 کا دو حکم نکاح ہوا اور حضرت فاطمہ کی صاحبزادی کا جابر جگہ نکاح ہوا اور ان سے زیادہ شرافت
 کا دعویٰ کرنا حماقت ہے اور بعضے لوگ بزرگوں کی فاتحہ کیواسے بڑی بڑے تکلف کرتے ہیں جن راہ
 نہ خواہ کو رسے رتن میں پکاتے ہیں اور کوئی آگ مانگے تو ہمیں بیٹھے ہیں اور پانی اچھوتا مقرر کرتے
 ہیں اور حکم کو لپیٹتے ہیں اور اس جگہ کو منہ نہ کی طرح چوکا مقرر کرتے ہیں کہ کوئی یا اون نہ کرے اور بیٹھے
 نہ عادی اور اگر کی بتی جلدانی ہیں اور غمِ روش کرتے ہیں اور ان سب چیزوں کا نام اچھوتا رکھتے
 ہیں اور اس کہانے رمان یہوں رکھو اگر فاتحہ پڑھانے میں اور فاتحہ کے وقت ہاتھ باندھے اوس
 کہانے کے رو بہ کٹھے رہتے ہیں اور جانتے ہیں کہ اس وقت وہ بزرگ بیان آئے ہیں یہ جانکر
 روری و زندق اداں کو مانگتے ہیں اور فاتحہ کے بعد اوس جگہ کے پر بعضے سجد کرتے ہیں اور بعض
 سلام کرتے ہیں اور انکا نام نیا زکر کرتے ہیں یہ سب باتیں تراشی ہوئی ہیں ان سب باتوں کی شرع

یہاں جابر

یہاں جابر

یہاں جابر

باب فی الصلوات

باب فی الصلوات

باب فی الصلوات

باب فی الصلوات

باب فی الصلوات

ترتیب میں کچھ اصل ہیں، واللہ العیال انہ کے لئے کہنا احوال میں سے کچھ کہہ کر ہو سکوں محتاج نہ کر
کہنا کہہنا اور اسکا ثواب بزرگوں یا غریزوں کو بخشنا باعث نجات اور ثواب کا ہی اور جائز ہے
اور بعضی لوگ شہادت کی رات حلوایکا کر تعویذ کے رد و تمام مشہور تھے ہیں اور صبح کو تہنک
حائک آس میں بانٹتے ہیں اور شربت کے کٹے تعویذ پڑھتے ہیں اور اسکو نیا حسین کی
مستور کرتے ہیں اور لوگ سمجھتے ہیں کہ نیا رسوا اندر پاک کے دو سر کو سمجھتا ہے اور اسے اور
بعضے جاندی کا بیجہ اور اکمہ اور رولی بنا کر پڑھتے ہیں اور بعض عرضی لکھ کر لگاتے ہیں اور
بعضے لوگ محرم کے دنوں میں یہ لکھتے ہیں اور زمین پر سوتے ہیں اور پلان بنیں کہاتے
اور عورتیں گھنٹا اوتاڑ دالتی ہیں اور منت لکھ ساری رات چہل ستری کرتے ہیں اور نامحرموں
میں بہرتی ہیں اور انکو والی منع نہیں کرتے ہیں یہ سب ہونا جائز اور باعث گناہ ہیں اور بعض
لوگ جمعرات کے ماتھے کیواسطے ایک حدیث نقل کرتے ہیں کہ جمعرات کو سب اہل و عیال کو گھروں
میں آتی ہیں یہ اگر اویکے دہلے اور ان لوگوں کے لکھ لکھا یا ہوتا ہے تو خوش ہوتی ہیں اور نہیں
تو نا اسد ہو کر جلے جاتے ہیں یہ حدیث صحیح نہیں ہے اور علمائے حدیث کے نزدیک اس حدیث کی صحت
نہیں ہے اور جانتا چاہیے کہ جو حدیث میں آیا ہے کہ مرد کو کیڑے سے صدقہ دینا چاہیے سو وہ
یہ کہ کوئی علامہ حدید کہہ کر آکر ناچا ہے جیسے حضرت عائشہ نے کیا ہے اسے بائیں کیڑے یا کوئی
کہہ ان کہہ دوادیا چاہیے اگر یہ ہو سکے تو کسی ہو کے کہہنا کہہ دوادیا ہے یا کسی لڑکے کو کثیر اسناد ہو
یا کسی کے قرص کو ادا کر دیوے یا کسی حاجت مند کو نقد دیوے یا قرآن شریف یا درود پڑھ کر یا پڑھ کر اسکا
توان بخشے یا قرآن شریف یا کتب دینیہ کے ٹپنے والے کو دیوے اور اسکا ثواب جسے چاہے بخشے اور نیت
کرے کہ اس مرد کو کیڑے سے بچنے کے لیے کیا ہے اسکا ثواب اسی کو سو کو کیش شریعت میں ہر سورت
العیال ثواب کی ہے اور جانتا چاہیے کہ بعض مفسرین کو نزدیک مراد راہ مستقیم سے ہے
کہ خالی ہو دی افراط اور تعریض سے یعنی زیادتی اور کمی سے مثلاً وحدانیت میں افراط یہ کہ ذات
الہی میں تعطیل کا اعتقاد کرے یعنی ذات الہی کو خالی افعال سے اور صفات سے جانے دیا کہ یہ نہ
حکامی یونان کا ہے اور تعریض یہ کہ اسکی صفات خاصہ کو ممکنات اور مخلوقات میں ہی عقائد
کرے جیسا کہ مشرکین بعض صفات الہیہ کو متل خالقیت اور رزقیت کو مخلوقات میں اغواء کر کے

او کی پرستش کرتے ہیں اور اطاعت میں یہ کہہ شے کو طعنت الہی جانکر اسکو پوجھ لگے اور تعظیم
 یہ کہ حق تعالیٰ کو مستغنی سمجھ کر اسکی عبادت کو بے فائدہ اعتقاد کرے اور اطاعت میں یہ کہہ کجا
 میں خلوت اور سعادت کا پائند ہو مائتلاً اولاد میں اور نویدی علام میں اور روشی اور جلی میں اور
 کمیتی اور باجو میں بخواست اور سعادت کو لازم خیال کرنا جسکو سعد خیال کرے اسکو عمل میں لا با
 کرے اور جسکو کسح حائے اوس احراز کیا کرے اور ہرقت اور ہر کام میں اس خیال کا گرفتار رہے
 اور کسی مطلب کے لیے رہن ہو لو جیکر اوس کے قول کو سچا حائے اور ہر عمل کرے اور اسے اور ہر
 کو تنگ کرے اور مثل دیوالے اور حتی کے ہر چیز سے ڈرے اور تعظیم یہ ہے کہ دوا اور خدا اور
 پرہیز اور دعا کو محض بے اثر اور بے فائدہ سمجھنا اور عقیدہ ہو کر جو ماننا سو کرنا اور ہر سطح سے امامو کو
 اور اولیاء کو مکمل اور صراط میں برابر انبا کے جابا اور انبا کو درجہ الوہیت کا لگانا یعنی انکو
 ہر وقت عالم العیسیٰ سمجھنا اور یقین کرنا کہ ہر جگہ ہر کسی کی فریاد کو سنتے ہیں اور اس کے حال کو قہ
 میں اور ہر چیز پر قدرت رکھتی ہیں اور انکی ہر شفاعت اور ہر عرض کو جواب الہی میں احسان قبول
 یقین کرنا کہ خدا راضی ہو یا نہ ہو اور اسکی صورتوں کو اور قہر ذلکو معبود مقرر کرنا اور ان کے سامنے
 کہہ کرے ہر اکون گردنی رنق اولاد و طلب کرنا اور دوزخ اور بہشت اور حساب اور سیراں کا انکو
 مالک جابا اور کہنا کہ جسکو جابہ میں دوزخ میں الین اور جسکو جابہ میں جنت میں ایجا میں یہ عقیدہ
 مالک اور اطاعت میں داخل ہے اور تعظیم اس میں یہ کہہ انکی بزرگی کا انکار کرنا اور انکی موت اور فنا
 کو کچھ نہ سمجھنا اور ان کے معجزات اور کرامات کا انکار کرنا اور انکو بعد موت کے ماند سگ اور چوبکے
 بیکار رخص جاننا اور ولایت دوازده امام پر حتم جانکر اور ولایت سے انکار کرنا یہ تعظیم یہ میں
 داخل ہے اور اطاعت ایماں میں یہ کہہ یقین کرے کہ موس کو کوئی گناہ صر نہیں کرتا ہے اور
 تعظیم یہ کہہ کہ گھگھار کو کا سر سجے اور بڑے گناہ والے کو حکم علوی النار کا کرے اور کلام میں
 از اطاعت ہے کہ ہر وقت بمعنی گفتگو کیا کرے اور تعظیم یہ کہہ بالکل بولنا جوڑ دے اور دین کی
 حرارت میں از اطاعت یہ کہہ ہر کسی کو ادنیٰ اور دین میں جہاں کرے اور ترک تحب کو واسطے حصہ
 کرے اور ہر گھو کا فر کہے اور تعظیم اس میں یہ کہہ بے غازیوں سے تے کلفت صحبت رکھو اور کہیدل
 میں کراہیت نہ لاؤ اور صاحب صحت کی قواعد تعلیم کرے اور صرف میں از اطاعت یہ کہہ ہر

مایاں اطاعت تعظیم کا
 مارت بیت

مایاں اطاعت تعظیم کا
 مارت بیت

مایاں اطاعت تعظیم کا
 مارت بیت

مایاں اطاعت تعظیم کا
 مارت بیت

بسم اللہ الرحمن الرحیم

راہ انبیاء کا مستقیم

ان کے لئے مخصوص ہے اور ان کے لئے

ان میں سے جو لوگ

کے لئے اور تقریر یہ ہے کہ بالکل کھیل سجاد و شجاعت میں اور طریقہ یہ کہ تمہارا اختیار کرو اور جو کچھ
موجب ہو کسی کو ڈاکرے اور تقریر یہ ہے کہ مامراہ سجاد و شجاعت میں اور طریقہ یہ کہ تمہارا اختیار کرو اور جو کچھ
محمود ہے اور افراط و تفریط پر جبکہ مرسوم ہے اور جانتا چاہیے کہ راہ مستقیم راہ انبیاء کی ہے سو
یہ راہ حاصل ہوتی ہے کہ جب انکی متابعت کرو مثلاً اگر پروردگار حکم کرے کہ ایسے ایسے کو دیکھ کر
اوس وقت دیکھ کر نکلتا ہو عدا سے مانند حضرت ابراہیم کے اور اوس لڑکے کو جب حکم کرے کہ اسی وقت
دیکھ کر ہر وہ اسی وقت مستعد ہو عدا سے مانند حضرت اسماعیل کے اور اگر فرماوے کہ دیکھ کر عظیم میں گر پڑ اسی وقت
گر پڑے مانند حضرت یونس کے اور اسی راہ مستقیم کا ذکر حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک بار رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کہیں شریف کرساؤ میں بیٹھا تھا کہ صحابہ نے انکو عرض کیا کہ یا رسول اللہ کفار کے
ہاتھ سے ہم کو بہت تکلیف پہنچتی ہے حضرت نے فرمایا کہ ایمان والوں کو ہمیشہ کافروں کے ہاتھ سے
تکلیف پہنچتی رہی ہے یہاں تک وہاں کہ مسلمان کو زمین پر گرنا پڑا تو ہاتھوں سے اٹھ کر کھڑا ہو کر دیا ہے اور سر پر آرا
رکھ کر چھوڑا ہے اور اس کے سوا کسی کلمہ کو توحید کے کچھ اور وہاں سے نہیں نکالا ہے اور اسی میں تھا
سے اون کے بدن کو گشت چیرے میں اور وہ راہ مستقیم کی ہر گز میں سیر نہیں اور اسی راہ پر قائم
رہے اور انہوں نے تکلیف کے واسطے دین کو نہیں چھوڑا ہے اور جانتا چاہیے کہ صاحب
میں اوی لے لکھا ہے مخصوص علیہم سمراد عاصی لوگ ہیں اور ضالیہ سے مراد جاہل لوگ ہیں
سو پوری نعمت سدا چرب ہوتی ہے کہ آپ سے حاوند کو سنی بچاے اور عمل ہی نیک کرو اکثر اوقات
بہت سے لوگ خدا کو چاہتے ہیں لیکن عمل نیک نہیں کرتے ہیں اور اکثر لوگ عمل نیک کرتے ہیں
لیکن خدا کو چاہتے نہیں ہواں دونوں فرقوں کی راہوں کو پہنچنے کا حکم ہوا کہ انکی راہوں سے بہت
دور رہا گو اور ہم سے پناہ طلب کیے اور بعضوں کے نزدیک منصف علیہم سے مراد کافر عدا ہے کہ
ویرہ و دہشتہ دین کو انکار کرے اور ضال سمراد عاصی معتمد ہے کہ جان بوجہ نہ گناہ کرے ہو اس طرح
حدیث شریف میں آیا ہے کہ اگر بخت عذاب قیامت کو عالم سے عمل پر ہو دیکھا کیونکہ سچے بوجہ گناہ
کرتے ہیں اور لوگوں کی خاطر سے حق چھپاتے ہیں اور رشوت لیکر قوی غلط متانتے ہیں اور کافر مومن
سب کو غرض کہ ہم میں سوا لوگوں کی ہی راہ کو پناہ مانگنا چاہیے کہ جان بوجہ نہ گناہ
میں گرفتار ہوئے ہیں اور بعضوں کے نزدیک منصف علیہم سے مراد بدعتی ہے اور ضال سمراد گناہ گار ہے۔

اور بعض کہتے ہیں کہ ایمان دو چیزوں کے بیچ میں ہے ایک حق دوسرے رحمان غصوب علیہ السلام مراد وہ لوگ
 ہیں کہ حق تعالیٰ کو صرف قمار جانتے ہیں اور عصور میں جانتے اور ضال سے مراد وہ لوگ ہیں کہ ان کو
 محض عصور جان لیتے ہیں اور قمار میں جانتے سو ہی مضمون کو قرآن شریف میں دوسری جگہ فرمایا
 ہے کہ **يَعْبُدُونِي اِنِّي اَنَا الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ اَللّٰهُ اَكْبَرُ
 اے محمد میرے بند کو اس بات کی کوہن بڑا بخشے والا مھربان مہربان اور جس سے اس بات کی کہ خدا
 میرا عذاب دردناک ہے سو عیال المصوب علیہم والصلیٰ کے معنی یہ ہے کہ نہ راہ دکھلا سکا نہ ان کو گواہ
 کی کہ کلمہ کو صرف قمار جانتے ہیں اور قمری بخشش کی امید میں کہتے اور نہ راہ اکی کہ کلمہ کو صرف
 بخشنے والا بلکہ گناہ کرتے ہیں اور تیرے عذاب سے نہیں ڈرتے اور جانتا جا چاہیے کہ اس سورہ
 کے ثبوت کو جو ہر رکعت میں بار بار مقرر کیا ہے سو وہ اس کی ہے کہ نماز کے ارکان میں سات گنا
 بہت بڑے ہیں اور اس سورہ کے آیات ہی سات ہیں سو ایک ایک رکعت کے مقابل میں گواہ ایک ایک
 آیت مقرر ہے مثلاً اسم اللہ مقابل قیام کے ہے اور الحمد للہ مقابل رکوع کے ہے الرحمن
 الرحیم مقابل قعود کے ہے ہاں تک کہ اسم اللہ مقابل قیام کے ہے ہر ایک ایک عباد ایک استغفار مقابل طے
 کے ہے اور الصراط المستقیم مقابل دوسرے عباد کے ہے صراط اللہ یعنی علیہم غفر اللہ
 علیہم ولا الضالین مقابل قعود کے ہے اگر کوئی کہے کہ اسم اللہ کو مقابل قیام کے رکھا ہے
 اور الحمد للہ مقابل رکوع کے رکھا ہے صراط اللہ ہی ان سات کو اس میں سات رکعتوں کے
 مقابل میں رکھنا کیا ضرورت تھا اور رکعتوں کے مقابل میں کیوں نہ رکھا سو اس کا جواب بہت
 طویل ہے کہ اس محضر میں گنجائش اور سلی میں ہے بڑی تفسیر میں دیکھ لے اور اگر کوئی کہے
 کہ تمام نماز میں ایک ایک کن ہر عباد دو کیوں مقرر ہوئے ہیں سو اس کا جواب کئی طرح ہو لوگوں نے
 لکھا ہے بعض کہتے ہیں کہ سجدہ اولی وہ سجدہ ہے کہ روئے ازل میں کیا تھا اور دوسرا سجدہ مقرر
 ہوا ہے شکر کے واسطے کیونکہ اگر وہ توفیق نہ دیتا تو ہر گرجہ سے سجدہ ازل میں نہ ہو سکتا سو سجدہ اولی
 کا نام سجدہ انلی ہے اور دوسرے سجدے کا نام سجدہ شکر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ہر بات میں دو
 گواہ مقرر ہوا کرتے ہیں سو قیامت کو یہ دو دون سجدے گواہی دیں گے اس عبادت پر اور بعض کہتے ہیں
 کہ یہ مسئلہ مشہور ہے جو مختصر کثرت ہر عبادت کرے اور سکو پورا احرام لگا اور جو شخص شکر عبادت کرے

یہ سارے سجدے سورہ
 فاتحہ

اور سات ہی عبادت
 حیدر خداداد صحت

یہ سات سجدے
 حیدر

سورہ فاتحہ

ماں سادہ وارے
اور سادہ کچی کے

سورہ فاتحہ

سورہ فاتحہ

سورہ فاتحہ

سورہ فاتحہ

سورہ فاتحہ

سورہ فاتحہ

گمراہی کو پناہ میں رکھو لگا اور تیسرے مہواں نام سح المسامی ہر وہ اس نام کی جیت کہ ہر کثرت اور ہر بنا تیر
یہ سات آیات مار مار کر پڑھی جاتی ہیں اور ہر نام میں نیچے اسیں آیات کو پڑھتے ہیں سو اسکی حد یہ ہے کہ حقیقتاً
کی، اہ کے سات دروازے ہیں، اہر بہ سات آیات کھجیان ہیں ساتوں دروازوں کی سوبدہ جنتوں ان ساتوں
کھجیوں اور ساتوں دروازوں کو کسادہ کرتا ہے تو ہر وقت اس اہ میں داخل ہوتا ہے اور ہر نام اسکو
کیصیت آتی ہے یہاں تک دیا اور ادا ہوا سے غافل ہو جاتا ہے اور کلام الہی کو سماعت کرے لگتا ہے
اسی کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ماز سحر ہے مسلمانوں کی سوبدہ ساتوں دروازوں پر ہیں
ایک تو دروازہ شکر ہے تیسرا امید ہے چوتھے خوف ہے پانچواں اخلاص ہے چھٹے دعا ہے ساتویں اس
کرنا ہے ساتواں اہ انبیاء اور صلحا کے اسماء الحسنہ الرحیم کبھی ذکر کی ہے الحمد للہ العلیین کبھی شکر کی ہے
الرحمن الرحیم کبھی امید کی ہے ہاں کہ نعیم الدین کبھی خوف کی ہے یا ایک نصیدہ بابا کہ مستعین کبھی اخلاص کی
ہے اہ ما الصراط المستقیم کبھی دعا کی ہے صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین
کبھی انش کرے راہ انبیاء اور صلحا کی ہے سو سطر ہر بار اس سورہ کو نماز میں پڑھنے میں تو ساتوں دروازوں
کھلیا دیں اور ہر نام کی ساتواں اہ ہو دے اور چودھواں نام اس سورہ کا قرآن عظیم ہے
وہ اس نام کی یہ ہے کہ سب ساتوں سب اصل ہے ثواب میں اور پندرہواں نام اس سورہ کا تعلیم سلسلہ
ہے وہ اس نام کی یہ ہے کہ حقیقتاً فی نور اس سورہ میں اپنے مندوں کو مانگے کا طور سکھایا ہے اور رسول کو نور
نام کا ثبوت قافیہ ہے وہ اس نام کی یہ ہے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اس سورہ کا یہنا تمام سورتوں پر کافی
ہے اور تمام سورتوں کا یہنا اس سورہ کو کھایت میں کرتا ہے اور شتر مہواں نام اس نام لکھا ہے
اور ام القرآن ہی آیا ہے وہ اس نام کی یہ ہے کہ تمام علم قرآن کا اسکے بیچ میں موجود ہے اور جانتا
چاہیے کہ آدمی کے اندر تین چیزیں ایسی ہیں کہ شیطان ان کے سبب اسکو بہت ہلاک کرتا ہے
ایک شہوت ہے کہ آدمی اسکے غلبے سے بچا دیکھ کر مانتا ہے اور دوسرا عصیت ہے اور اسکے سبب سے غیر
ظلم کرتا ہے اور تیسرا ہوا ہے کہ آدمی جنت سے پروردگار کی مافرمائی کرتا ہے یعنی اسکو ساتھ ترک
کرتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے الظلم ظلمات لا یعصم عن اللعنۃ الا ان یصلح وظلم اللہ
ان یذکرہ فاما الظلم الذی لا یعصم عن اللعنۃ الا ان یصلح فاما الظلم الذی لا یذکرہ فاما الظلم الذی لا یصلح
نعم ان الظلم الذی عسی اللہ ان یشک ہو ظلم الانسان علی نفسه ایسے ظلم تین قسم کے ہیں ایک ظلم

ہے کہ وہ ہرگز بھٹا جا کر گیا اور ایک ظلم ہے کہ وہ ہرگز چھوڑا جا دنگا جیسے بغیر بدلے کے معاف نہ ہو دنگا اور
ایک ظلم ہے اس پر کہ اللہ معاف کرے سو وہ ظلم نہ بھٹا جا دنگا شرک اللہ کے ساتھ ہر اور وہ ظلم کہ چھوڑا جا دنگا
گنا ظلم سداون کا تیس میں ہر کہ ایک دو کسر پر کو تباہی اور وہ ظلم کہ اس پر ہے اللہ بخسہ ہو گیا وہ ظلم سداون کا
ہے اسے نفس پر سوان چیردن اور حیر حیردن اور میدا ہوتی ہیں تہوت و حرص اور جبل میدا ہوتا ہے اور
عصصے عجب اور تکبر میدا ہوتا ہے اور ہوسا کے کھرا اور مدعت کا طور ہوتا ہے اور ان چہ چیردن سے
ایک اور حیر میدا ہوتی ہے کہ جب کام حسد ہو اور علالت حسد کی یہ ہر کہ تمام حلاق آدمی کو بکڑھاتے ہیں
اور شیطان اور سیر بالکل اپنا قصہ کر لیتا ہے اور آدمی خدا کی جناب میں ملعون ہو جاتا ہے سو جب یہ تہید
معلوم ہو چکی تو اب جاننا چاہیے کہ ان چیردن کے علاج کے لیے حق تعالیٰ نے اس سرورہ ام الکنا کے
مقرر کیا ہے مثلاً حیووت کما آدمی نے سچے دل سے بسم اللہ الرحمن الرحیم اس کلمہ پاک سے عصب اور
شہوت اور ہوانا نکل ہو جاتی ہر کیونکہ اس کلمہ میں تین نام ہیں ایک ایک چیر کو نازل کر دیتے ہیں اور
حب کیا صاف دسوا الحمد للہ اللہ علیہ اس وقت حرص اور حمل و دن دور ہو جاتے ہیں کیونکہ جب آدمی کو بغیر
ہو کہ تمام جہان کا پالنے والا اللہ ہو تو اس کے ساتھ یہی یقین ہوتا ہے کہ جو تمام عالم کو پالتا ہے وہ
مجھ کو بھی پالے گا نہ حرب یہ یقین مضبوط ہو جاتا ہے تو ہر وقت حرص بالکل رائل ہو جاتی ہر اور محسوس لگتا
ہے کہ یہ رستہ اس کو اختیار میں ہے میرے حرص کے ہر کچھ ہمیں ہوتا ہے اور بخل ہی حاتم رہتا ہے اس طرح
کہ انچھاوند کی سخاوت دیکھ کر آپ ہی سخاوت کرے لگتا ہے اور جب کما الرحمن الرحیم ہاں یوم الدین اس
کلمہ سے عصب دور ہوتا ہے کیونکہ ایسے مالک کو حیر چا کر آپ ہی رحم کرے لگتا ہے اور جب کما ایک
عبداللہ ایک نستعین اس کلمہ سے عجب اور تکبر ہو جاتا ہے کیونکہ جب عاجزی کرنے لگا ایک شخص کے دروہ و تو
اس وقت تکسیرین باقی رہتا ہے اور جب کما ابدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المعصوب
علیہم ولا الضالین ان لفظوں کے کہنے سے کھرا اور مدعت دور ہو جاتے ہیں کیونکہ جب اس سیدی طلب
کر گیا تو معلوم ہوا کہ کھرا اور مدعت سے نیز اس سے سو ہر وقت کھرا اور مدعت و دن کم ہو جاتے ہیں اور مدعت
اس حدہ میں ہر برائیت کی یہ ہر جانتا چاہیے کہ سورت میں اللہ صاحب نے اپنے بددن کو مانگنے
کا طور سکھا ہے کہ اس شخص سے مانگا چاہیے کہ صاحب مقتدر اور سخی اور کریم اور رحمت والا ہو وے
اور جہان جاحصتون کے ساتھ ہو وے اس سے مانگا دلالت ہے کیونکہ بغیر لوگ ایسی ہوتے ہیں کہ

ب اور ہر ما را چون کا سورہ فاتحہ کے پڑھنے سے

اللہ اعلم بالصواب

تیرے کسی کی عبادت نہ کریں گے اور کو بعد ایک اور طور مانگنے کا سکھا با کہ تم یہ نہ کیا کرو کہ جو چیز ایسے نزدیک
اجبی و مکہ و سواد سکون مانگے لگو کیو کہ بہتیری حیرن ایسی ہوتی ہیں کہ کم انکو ایسے حق میں احمال جاتے ہو اور وہ
حقیقت میں بُری ہوتی ہیں مگر یہ دعا کرو ابدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم غیر المنصوب علیہم
ولا الضالین ایسے دکھا ہر گز راہ سید ہی اور راہ اہل کی نعمت کی تو اسے او نیز راہ اہل کی حیرت غصہ ہوا نیز اور
ہر راہ اہل کی کہ جو گمراہ ہو گئے عیسوی و مجوسی و ہندو کی کہ جس میں اہ مستقیم ہماری نام نہ رہے اگر دنیا ہی دیوے
لو ایسی دیو کی کہ جس میں ہمارا دین مراد نہ ہو و اور ویسی دنیا نہ نصیب کر کہ جس میں تیرا عصبہ ہو و اور
یری راہ کو ہم ہو بلو دین آمین یا رب العالمین اور جانتا چاہیے کہ فضائل اس سورت کی یہ ہیں بخارے
شریف میں لکھا ہے کہ اوس حدیث کے کہ ایک روز زمین میں نبی بنی نماز پڑھتا تھا کہ ناگاہ حضرت صلی اللہ
وسلم نے مجھ کو پکارا میں نماز میں تھا اوس طرح میں نے جواب دیا یا رب نماز پڑھ کر میں آیا اور عدد رحا ہی کی بیسے کہ یا رب
اللہ میں نماز پڑھتا تھا تو فرمایا کہ یہ عدد سب سے بہتر ہے رسول کے سارے بکرو وقت قبول کیا جاوے جس کو کہ اس حدیث
سے فرمایا ہے یا کفہا الذین آمنوا استجبوا للرب وللرسول اذ دعا کم فی سبیل اللہ انزل من السماء
حکم اللہ اور رسول کا حشوت کہ پکار کر تم کو بعد اسکے فرمایا کہ میرے ساتھ مجھے میں تم کو پہلے مسجد کے
نکلے سو ایسی سورت تعلیم کروں کہ جو تمام قرآن شریف کی سورتوں پر مٹتی ہو سورت ہو سو میں حضرت کے
ساتھ ہو لیا جس مسجد کو دروازے کے پاس ہو مگر میں نے یاد دلوا با فرمانے لگو کہ وہ الحدیث سے اس حدیث ہے
اور یہی جو سبع مثانی اور قرآن عظیم اور حقیقی اور سکر نازل کر دیا صحیح احسان کہ کتابہ اور ترمذی اور
نسائی میں ہی مثل اس قصے کے کہ یہاں ابراہیم بن کعب کو آیا ہے اور اس میں یہی کلمہ واقع ہوا ہے
کہ اُنْحِثْ اَنْ اُعْلَمَکَ سُورَةُ کَذٰلَکَ فِی التَّوْرَةِ وَکَذٰلَکَ فِی الْاِنْجِلِ وَکَذٰلَکَ فِی الرَّسُوْلِ مَعْلُوْمًا
یہ جاہل ہے تو کہ سکھاؤں میں تم کو ایک سورہ کہ سین نازل ہوئی تو ریت میں اندر نہ بھیل اور نہ روبرو میں تل
اسکر کہا الیٰ بن کعب کہ ہاں سکھاؤ و مجھ کو یا رسول اللہ فرمایا کہ وہ سورہ ام القرآن ہے کہ ہر نماز میں تو اس کو
پڑھتا ہے اور سلم میں ان عباس کے آیا ہے کہ ایک روز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شیعہ تھے کہ ناگاہ
آسمان پر دروازہ کھلنے کی آواز آئی حضرت جبریل غور کر کے دیکھ کر گئے اور فرمایا کہ جو کھلا ہے یہ دروازہ
اوس کے پہلے آج تک کہیں کھلا نہیں ہو پڑا ہے لگو ایک فرشتہ آتا ہے آسمان کو کہ آدم کی پیدا میں سے
اس حد تک کسی نہیں آیا ہے زمین پر ہر اسے میں وہ فرشتہ حضرت کریم آیا اور کہا وحی ہو اسے محمد

سورہ فاتحہ

صحیفہ

صلی اللہ علیہ وسلم کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو دنور دیو زمین اور میل تیرے کسی نبی کو زمین پر یہ زمین ایک تو سورہ فاتحہ ہے اور وہ سر اسر الرسول ہے آخر تک اندونوں کے ٹپنے سے ایک ایک حرف پر قرآن عظیم لکھا جاتا ہے اتنے اور بخاری اور مسلم میں آیا ہے کہ اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے ہر کھوکے کاٹے پر اس سے کوڑ بکھڑ کرتے تھے اور دیوانوں اور مرگی والو نیز سہی ٹپا کرتے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سکر حارر کرتے تھے اور دراقطنی میں آیا ہے کہ ابن عباس کے سنا ہر سائب بن فرید سے کہ وہ کہتا ہے کہ میرے درویش حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سورۃ کوڑ بکھڑاتا اور بعد ٹپے کے آب دہن لیکر اوس میں دہر لگا دیا ہوا اور بیقی نے یہ شعر کہا بیان کر کہا ہے کہ حضرت کے فرمایا ہو کہ فاتحہ الکتاب تھا ہر چاروی کو اور بنار نے اپنی سند میں انس بن مالک سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص اس کو سو تہ وقت سورہ فاتحہ کو اور قل ہوا اس حد کوڑ بکھڑا ہے اور پدم کر گیا تو تمام کشتیاں ان میں ہریگا مگر موت سے ناجاری ہے اور عبد بن حمید نے بھی انی اس میں ابن عباس سے روایت کی ہے کہ فاتحہ الکتاب برابر دو تہائی قرآن شریف کے ہے ثواب میں اور ابوشیخہ اور طرائی روایت کرتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ چار چیزیں محمد کو گم عرش میں ہو ملی میں اور کوئی چیز مساوان چار دن اوس گم میں نہ نہیں ملی ہے سو ایک تو ام الکتاب ہے دوسری آیتہ انکری تیسری حاتمہ سورہ بقرہ کا چوتھی سورہ کوثر ہے اور ابونعیم اور بیہی نے روایت کی ہے ابوالدرداء سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ فاتحہ الکتاب کھات کرتی ہے اور سچ چیز سے کہ کوئی حیر قرآن میں سو کفایت نہیں کرتی ہے اور اگر سورہ فاتحہ کو تراو کو ایک پل میں رکھے تو مقرر سورہ فاتحہ تمام قرآن سو سات حصے زیادہ ہو دیگی اور ابوصحید نے فضائل قرآن میں حضرت حسن بصری سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے سورہ فاتحہ کوڑ بکھڑا یا تو بہت انجیل اور زبور اور فرقان کوڑ بکھڑا اور ابونعیم نے حلیۃ الاولیاء میں اور وکیع نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ ابلیس کو اپنی تمام عمر میں چار دفعہ نوحہ کرنیکا اور سر بر خاک ڈالنے کا اتفاق ہوا ہے ایک تو اس وقت کہ حوت اوسیر لعنت ہوئی تھی اور دوسرے حوت کہ آسمان سے زمین پر پھینکا گیا اور تیسرے حوت کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہوئے اور خلقت کی طواف بھیج گئے اور چوتھے حوت کہ سورہ فاتحہ نازل ہوئی اور ابوشیخ نے کہا بالکتاب میں لکھا ہے کہ جس شخص کو کچھ حاجت ہو وہ تو چاہیے کہ سورہ فاتحہ پڑھا کرے اور بعد اسکی اپنی حاجت مانگا کرے فریب ہے کہ اسکی حاجت کو

حق تعالیٰ برائے اور قلعی نے شعی سورہ ایت کی ہے کہ ایک شخص نے شعی ہو نکایت در دروں کی کی شعی
نے کہا کہ لو اس القرآن ٹیہ ہا کر اور در ویر دم کر یا کر اور سنہا کہ اساس القرآن کوں سی سورہ
شعی نے کہا کہ سورہ فاتحہ ہو اور بعضے نے فرمایا کہ نہ کہ ہے کہ سورہ فاتحہ اس علم
ہے اور پڑھنا اسکا ہر مطلب کو مفید ہو اور اس کے دو طریق ہیں اول یہ کہ صبح کو دریاں سست
اور درمن کے ساتھ ملا دیے ہم ہم ام اللہ کے ساتھ الحمد للہ کے اکتائیں مرتہ پڑھے اور عالمیں روز نکات
مکر یہ ہر جو حاجت ہو دیگی حق تعالیٰ اور سکورو کر گیا اور دو سو سطر طریقہ یہ کہ چھپنے کے اول یک سببہ
در بیان سست اور درمن فخر کے لغز ملانے ہم کے ساتھ لام کے ستر مرتہ پڑھنا شروع کرے اور ہر دور
اس وقت درمن مابا کر کرنا جاوے ہا تک کہ ہفتہ کو ختم ہو جاوے اور اگر کسی رجاہ و مودے
تو ہی سورہ پانی پر دم کر کے چالیں و تکملہ پا کرے اور اگر چینی کے پیالے براس سورت کو کلاں اور
رخمران ہو نہ کر چالیں۔۔۔ یک بلایا کرے تو ہر جن کو اور ہر حاد کو محرب ہو اور اگر دانست
میں اور سر میں یا نسک میں کسی کے در دہو وے اور اس سورت کو سات بار پڑھ کر دم کر دیوے تو یہ
سی بہت مجرب ہے تمام سو ہی تفسیر سورہ فاتحہ کی حق تعالیٰ سمجھو اور سب بہائی مسلمانوں کو اسکا

فائدہ لے کیے اور قرآن شریف کے معنی ہم سب کو سمجھا دے اور شرک سے

اور بدعت سے باز رکھے اور اپنے بندوں کے گروہ میں ہم کو داخل

کرے اور سلف کے طریقے کو سمجھو اور دیکھاوے

امین امین آمین یا رب

العلمین فقط

فائل کا کچھ حال سوائے اس تفسیر کا لکھا جاتا ہے کہ مولوی حافظ محمد اکرام الدین صاحب کا
نام تھا اور وار الحکام و شاہجہان آبادان کا مقام تھا اور قدوہ المفسرین زبدۃ المتدین جناب حضرت
شاہ عبد العزیز صاحب محنت و مہربی قدس سرہ کی خدمت سے ذخیرہ سعادت و ارب حاصل کیا کرتے
تھے اور ہمیشہ مجلس وعظ شریف سے فیضیاب معالیٰ اور حقائق ہوا کرتے تھے چنانچہ وہ نہ نام و کمال و سر
قرآن مجید کا اور لطائف اور نکات اور حضرت ممدوح کی زبان سے سہے اور جو ہر پیشا رو قائل و

اسرار انکے بیان ہو جسے حضرت مہر و روح نے اس جہان گذران ہو دوسرے اعلیٰ کو انتقال کیا
اور اس کے الہ آباد میں طلب معاش مشیر عطاری کو اختیار کیا ساکنین وہاں کے فصاحت انکی
رشتہیت اور لطیف تقریر و لغت تھے انہیں دلوں میں جناب سید السادات منبع الفیوض مہربان
حضرت سید احمد صاحب قس امیر السامی تشریف لائے اور اس تہہ میں انوار فیضان کے
پہیلے انکا لطف بیان شکور رس گوئی کے لیے ارشاد فرمایا اور دعا و بکروست مبارک سے
سینے پر بیر کر ان کو سر پر پہلایا اور اس ہنر سے ان کی تقریر میں نہایت فصاحت اور بلاغت
پیدا ہوئی کہ خلافت الہ آباد اور شاہجہان آباد وغیرہ کی اون کے وعظ کی شدید اہوئی بہا تک
مجلس و عظمین ہر دم پیش آتے تھے اور انکو جان سے اہل علم اور علم ہی خط و فر

اٹاتے تھے حق مارک و تقالی ان کو حراے حسی بخشے اِنَّ اللّٰهَ

لَا یَسْخُحُ اَحَدَ الْمُحْسِنِیْنَ - وَ اَجِدْ دَعْوَاکَ
اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ
اَبِی الْحَسَنِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ
وَاَصْحَابِہٖ وَسَلَّمَ

خاتم الطَّبَقَاتِ
مُتَّبَع

ہائی مسلمانوں کو شہرہ

ہو کہ رسالہ تحفۃ الاسلام بصیورۃ

فاتحہ مؤلف عالم ربانی مقبول بارگاہ صدیقی عظم

باعمل جناب مولانا مولوی حافظہ اکرام الدین صاحب

شاہجہان پوری علیہ الرحمۃ والغفران شہلا بھری شہر لاہور محلہ

سادہوان مطبع صدیقی میں خوشنمائی کے ساتھ زیور طبع سے آراستہ و

پیراستہ ہو کر مقبول جہان ہوا اللہ تعالیٰ بہای مسلمانوں کو اس پر عمل کرنے کی توفیق بخشے اور

اسکو مؤلف اور اس پر عمل کرنے والوں اور اسکو چھپوانے والے کو خلدین مرحمت فرماو آمین یا اے علیم

کہد ہی تھی کہ قرآن روز زبان میں ایک ایسی تفسیر الہیہ جو نہ بہت لمبی چوڑی ہو نہ مختصر نہ متوسطہ و وسط ہوں
 پاک کا مطلب سبھاوی کم علموں کو ہدایت کا رستہ دے جو جھکواتنی فرصت کہان ان کی میں اس کام کا ارادہ کرتا
 لیکن جب تعاضل زیادہ ہوا تو چار ناچار غرض رمضان ۱۳۸۶ھ ہجری روزہ و شنبہ سے پہلے کہنا اس تفسیر کا شروع کیا
 موضح قرآن کو اسکے مؤلف کے لئے مشہور ہجری میں لکھا تھا جسکو تین برس کم سو برس ہو چکا ہے ترجمہ تعاضل اب تفسیر ہے
 اسکے شہر رمضان میں پہلے شروع کیا کہ سب سے پہلے نزول قرآن پاک کا آسمانی بنیاد سے بہت العزت پر ایسی مبارک کہنے
 میں ہوا تھا کما قال تعالیٰ فکھرو صخرۃ ان الذین ہی اٰتٰہم فیہ القرآن اس تفسیر میں ترجمہ تینوں کا مع فوائد موضح قرآن
 سے لیا ہوا تانی مطالب تفسیر حافظ ابن کثیر تفسیر قاضی محمد بن علی شوکانی تفسیر فتح البیان سے لیکر کتب میں عبارت موضح
 قرآن کو مطابق روزمرہ حال کیا ہے بالکل موافق اصل کے نہیں لکھا اسلئے کہ تین کم سو برس کی ہوت میں بعض
 محاورہ روز زبان کے بدل گئے ہیں اس تفسیر سے یہ غرض ہے کہ عامہ اہل سلام اپنی بولانی میں اللہ کا کلام سمجھیں
 قرآن شریف کا مطلب بوجہ بلین اسی سبب سے جو باتیں علمی تہیں جنکو عام لوگ نہیں سمجھ سکتے ہیں جیسے معلوم
 صرف نحو معانی بیان قرأت وغیرہ کے وہ اس تفسیر میں نہیں لکھے فقط مقصود کتاب اللہ پر تفسیر کیا گیا
 جو تفسیر قرآن شریف کی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا صحابہ یا تابعین یا تابعین یا لغت عرب سے
 ثابت ہوئی ہے وہی اس تفسیر میں لکھی گئی ہے کیونکہ جیسا مطلب اللہ کی کلام پاک کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 و اہل قرون ثلاثہ مشہور لکھا باخیر سمجھے تہو دیا مطلب ہر کوئی عالم بیان نہیں کر سکتا ہر علامہ اسکے قرآن کے
 معنی اپنی رائے یا غیر کی رائے سے بیان کرنا یا معلوم عقول کا تسخیر ملانا بڑا گناہ ہے تہو اسکے کی تفسیر تو ہی ہے جو
 سلف سے نقل کر کے ہم تک پہنچی ہے سبب اس پر یہ بات لازم ہے کہ جو طرح اول اپنے چون کو قرآن پڑا ہے یا
 اس طرح اس بات کا بھی ہوتا کہ کہیں کہ جو یہ حرف شناس ہو کر اردو زبان پڑھنے سمجھنے لگے اسکو اول موضح
 قرآن کا سبق دیتے تاکہ وہ قرآن شریف کو لفظی معنی سمجھ لے پہلے اسکے تفسیر پڑا دین میں یہ فائدہ ہوگا
 کہ سب سے پہلے اللہ کی کلام کا مطلب اسکی جی میں بیٹھ جاوے گا جب قرآن پاک پڑھ لیا اور اسکا مطلب سمجھ لیا تو پھر
 کتابین حدیث کی پڑھاوے گا کتابوں کا ترجمہ ہی اردو زبان میں ہو گیا ہے پھر جسکو فقط معلوم کرنا حکام دین
 کا مقصود ہو تو اسکو تنہا علم و سطح عمل کے کافی ہے اور جو کسیکو اللہ سے بہت بلند مرتبہ ارجمند بخشے اور وہ سارے
 علم دہی پڑھ کر عالم ہو جاوے تو اسکو یہ تفسیر عربی زبان کی صحاح و سنن کی کتابین موجود ہیں وہ انکو
 پڑھنے پڑھاوے درجہ عالی حاصل کرے قرآن شریف میں فرمایا ہے کیا پڑھو ان پڑھو برابر ہو سکتے ہیں یعنی

عرجالقرآن بلحاظ ایض
 جہاں میں
 جہاں میں
 جہاں میں
 جہاں میں
 جہاں میں

اسکے سوا اور ایاب میں ہی یہ ذکر آیا ہے صدیق کا کہیں اسکا ذکر کسی آیتوں میں آیا ہے عرض لیجئے غوطہ مارا اسکا ذکر
اس آیت میں ہے كُلُّ شَيْءٍ قَدْ فَتَحْنَا لَهُ سُبُلَ مَخْرَجٍ خَافِعَةً حَلِيقَةً صَيَّعًا لِيُجِيبَ سَائِرِكُمْ كَمَا مَسَّكَ نَكَرَ اس آیت میں ہے
وَالَّذِينَ قَوْمٌ مُؤْمِنِينَ مِنْ أَعْيَانِهِمْ مِنْ خَلْقِهِمْ عَالًا حَسَدًا رَحَاجَةً لِيُؤْتِيَهُنَّ آيَاتِ كَامِ اسکا ذکر اس آیت میں
ہے وَهُوَ مَنَزَّلَهُ مِنَ السَّمَاءِ فِي رُوحٍ مُبَارَكٍ لِيُخْرِجَهُمْ مِنْ حُجْرَتِهِمْ لِيُجِيبَ سَائِرِكُمْ كَمَا مَسَّكَ نَكَرَ اس آیت میں ہے
فَاَوْقَدِي يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْرِ مَا حَتَّ لِيَوْمَ تَلْقَى كَامِ اسکا ذکر اس آیت میں ہے اَمَّا السَّعِيدُ فَكَانَتْ
لِسَيِّدَتَيْنِ يَحْكُمُونَ فِي الْكُرْسِيِّ لِيُجِيبَ سَائِرِكُمْ كَمَا مَسَّكَ نَكَرَ اس آیت میں ہے اَمَّا السَّعِيدُ فَكَانَتْ
میں ہی یہ ذکر آیا ہے ثُمَّ رَوَّعَ لِيُجِيبَ سَائِرِكُمْ كَمَا مَسَّكَ نَكَرَ اس آیت میں ہے اَمَّا السَّعِيدُ فَكَانَتْ
مادھی گری کا کام اسکا ذکر اس آیت میں ہے ثُمَّ رَوَّعَ لِيُجِيبَ سَائِرِكُمْ كَمَا مَسَّكَ نَكَرَ اس آیت میں ہے
ہے دِيَا مَكَدَ صَعْفَةَ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَهْوَ حَارِي دَهْوَلِي تَهْ حَارَتِ لِيُجِيبَ سَائِرِكُمْ كَمَا مَسَّكَ نَكَرَ اس آیت میں ہے
اَلَا مَا دَكَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ لِيُجِيبَ سَائِرِكُمْ كَمَا مَسَّكَ نَكَرَ اس آیت میں ہے اَلَا مَا دَكَيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ لِيُجِيبَ سَائِرِكُمْ
اس آیت میں ہے وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ
بِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ
کام اسکا ذکر اس آیت میں ہے وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ وَبِشَعَةِ اللَّهِ
حدث ثریب میں گوئی ہمدانی آئی ہے کہ لفظ عام ہے ہر طرح کے من سیاہ گری کو بھی شامل ہے جیسے سدوق جیلان علیہ
مارتا تو یہ جھوڑنا ہمیں ہی ہے مدح الے دل ہوگی بی بیطع اسما لآلات و صوبہ مالکات و مشروبات و سکوحات و جمیع
و قائلہ کائنات جو قرآن عظیم میں مذکور ہیں اس آیت کے معنی کو ثابت کرتے ہیں مَا وَفَّقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مَا نَحْنُ بِمُحَرِّرِينَ
کلام میں ہی کلام یہاں دات قالہ السیوطی اس کلام میں دو کس دوری و علم ہا وحدت کا کلام سوطی یہی بڑا دیا
گیا ہے سبطہ کریمہ و اَحْلَبَ عَلَيْهِمْ هَيْلًا وَدَحْلًا فَسَمِعُوا طَامًا وَتَسَامًا فَكُرَاتٍ هَوَاتٍ ہے اور کریمہ
وَلِيْلَتِي مَا كَانَتْ تَلْقَى فِي سَائِرِ صَلَاحٍ حَدِيدٍ دَلِيلٍ حَقِيْقَاتٍ مَكْنِيَّاتٍ حَادِثٍ هَوْنٍ عَرَضَكَ حَبِ كَوْنٍ
قرآن طریف میں تنہا یہ وہ محور کتاب ہے قُوَّتِ اسباب کو جان لیتا ہے کہ الیک کی کتاب یا کہ ہر شے یہ متسل ہے
خواہ بطریق دلالت نہض ہو یا بطور تبارک نہض ہے انواع علوم کو کوئی باب و سکہ کسی علم کا ایسا نہیں ہے
جسکی کہ اصل و بنیاد قرآن شریف میں ہو ضرور ہی قرآن میں کوئی کہ کوئی دلالت اس باب یا سکہ پر ہوتی
ہے اگرچہ نہض کو نہ پایا تو یہ باب علم و ہر کا تصور ہے مکتبہ انصاف فتورف قرآن مجید میں علم مجاہد

ولایت و ترک کہا، صفت دم سے اوسکو گناہ سے حیات مانور ماسعاً حاجت ہو یہ سارے مفسدات میل بہی و کی
 مستر غیب، خواہ وہ واجب ہوں یا ممدورت اور جس کا ترک کرنا مطلوب تبارع ہوا، انا اوسکے فاعل کو یہ موم کہتا
 یا اوسے عتاب کیا ہو یا اوسکو دمس کہاجو یا اوسے لعن کی ہو یا اوس سے بھی محنت کی وائی سے ما اوسکے فاعل
 کو مشابہہ ما تم استاء سا جیس ہیا، لیسے بیایع ہایب اقول کا تا ما ہے یا اوسکا وصف ساتھ کر اہستہ ہائی سے
 کیا ہو یا اوسکو سنی صلاح و فلاح یا عدل کا حل یا اکل کا قرار دیا ہے یا اوسکا تہذیب و موم یا مصلحت یا
 محصن یا وصف ست یا جس یا عین یا مس یا اتم یا سب اتم یا اعلیٰ اعصا روال امت یا حدوت نعمت کے
 یا کیا ہے یا اوسکو نئی حد مصلحت و دس کے یا قسوت یا حرکی یا ارتہاں اعلیٰ یا حدوت حدایا محارہ یا سہرا بھتر
 یا سبک بیان فاعل سا ما ہے یا یہ نفس کا وصف یا صبر یا حلم یا صبر یا عفو کر سیکے کہا ہے یا اوس سے تو کہ کرنے کی
 طرف طلبا ہے یا اس کے فاعل کو مصف یا عتاب یا دل کیا ہے یا اوسکو طرف عمل کا سبب فرمایا ہے
 یا نہیں اعلیٰ یا لاسے نفس کی ہے یا وصف اسکا کسی صفت دم سے کیا ہو جیسے ظلم یا لعی یا عدواں یا صبر
 یا یہ اوسکا مایا کا اس کام سے یا اس کے فاعل سے یا شاکی ہوا اوسکا طرف اللہ کے ذکر کیا ہے یا سہر کر کے
 سے ہی کی ہے یا اوسکے فاعل کو جا جیسے کہا ہے یا اوسے حرماں حرمت کو مرتب کہا ہو یا اوسکے فاعل کو
 عدوا اللہ کو اوسکا و شہیر یا ہے یا فاعل کو محارب حد و رسول یا حامل اتم عیر کہا ہے یا اوسکو ملحق کا
 سبب کا نگوں یا یو کیا ہے یا لکس ہر اللہ فی فیج ما لکس من الرسول و اوصیاء فرمایا ہے یا اوسکو سبب اقلع عدوا
 و حص کا میں اہیں یا روح سے م فلاح کا تہا ہے یا اوسکے حق میں یا لکس انت منسہ یا فاکلہ اللہ و سبب ذکر کیا ہے
 یا یہ کہا ہے کہ اوسکے فاعل سے دن قیامت کے مانہ کر گیا ہو اوسکی طرف کی ہو گا اوسکے عمل کو درست کر گیا یا اوسکے کسب
 کو حلیہ دگیا یا اوسکو ہی شیطان گناہ سے ہو یا وہ کام منسب ملک ہے سو یہ کل انواع دلیل میں منعم محل و عمل کو بر
 اور یہ دلالت دلی بھیرم یہ دلالت ہو محرز کر اہستہ یہ ظاہر تر ہے یہی امانت و ملحق احوال لعی حیا لعی حج و عمر
 و مواضع سے یا اوس سے یا منت کہنے سے یا سکوت کر سے یا ان تحریم کے یا کسی شے کے حرم
 ہونے پر انکار کر سے یا اس کہے سے خلق او حل یا حل من قتل کا کو عیر ذکر کر سے ثبات ہوتی ہو یہ خواہ
 دلالت ان الفاظ کی شریعت و عیت و حیا ہو یا استحبابا و اللہ اعلم اللہ تعالیٰ و نیامین انہ رسول
 سبب وہ اوسکی طرف سے جو تحریری لای و ڈر سی لائے یا ان اسلیم ہوئی کہ پھر لوگوں کو ہی حجت اللہ کے باقی ہے
 سبب بعد ہر نئی نئی عربی مطلبی کی مرئی کو سبب حاجت ہے و اسے سارے جن و انس کے لیے قیامت

اس دلیل سے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے وَإِلَٰهُكَ اللَّهُ هَيْتَا إِلَٰهِيں اُوْدُوْا اَلْكِبٰرَ كَسِبْتُمْ لِّلْاَسَیِّ وَكَانَ عَمَلُكُمْ فِیْہِیۡمُ
 اللہ کی لوگوں کو یہ کتاب ہی ہے اسی سے اس کا عہد لیا ہے کہ وہ اس کتاب کا مطلب لوگوں کو کہو لکھو اس سے ہمہ جمایا
 اسی سے عالموں کی قرآن کی تفسیر لکھی میں اسامہ مدبری کیا ہے اس کوئی انکی ماں سوار سو وہ نوا بیس حق سچا اور
 گئے پھر جس لوگوں نے اس عہد کو تہوڑے دھو بہر سجدہ اللہ نے انکا کچھ ہی حصہ حرم میں رکھا ملک میاں کے
 ان سے بات بھی کرے گا نہ اولیٰ طرف انکھ اوٹھا کر دیکھے گا نہ اولکھ اوٹھے گاہ سے یاں کر گا اوکے لیے نو کھ
 کی رہو گی طرح فرمایا ہے اِنَّ اللّٰہِیۡنَ سَرَفُوْا یَعْقِلُوْا اللّٰہُ اَکْبَرُ لَہُمْ مَّسَٰلَکٌ اُولٰٓئِکَ لَا حَلَاقَ لَہُمْ
 فِی الْاٰخِرَۃِ وَلَا یُجَٰزِیْہُمْ اللّٰہُ وَلَا یُطٰرُ اللّٰہُ یَوْمَ الْقِیٰمَۃِ وَلَا تُرْکِیْہُمْ وَلَہُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ اَسْ تَبٰ
 میں مست ہوں کتابوں کی جو بیس پہلو ہے کہ وہ ہوں اللہ کی کتاب کو حواویر نری ہی جیوڑو مادیہ
 حمہ کرے یہ جھک ٹیک کتاب کی تویری نکی کچھ اور ہی بہرے میں لگ گئے رہوں پڑے اسر عور کر قرآن میں
 اس دلیل سے کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہے اَلَمْ یَاۤیۡہِ الْاِنۡسَ اَمۡوَ اَنَّ نَحۡسَعَ مَلُوْٓنُہُمْ لَیۡرَکَ اللّٰہُ وَمَا مَلَکَ مِنَ النّٰحِیِّ
 وَلَا تَکُوْنُوْا کَالَّذِیۡنَ اُوْدُوْا اَلْکِبٰرَ مِنْ قَبْلِ مَطَالِ عَلَیْہُمْ اَلَا مَدَّ مَصۡصَتَ فُلُوْٓنُہُمْ وَکَبَرُ مَقۡنُہُمْ مَا یَقُوْنُ
 ایسے کہا ہی وہ وقت اور طو امان والوں کے ہیں آیا ہے کہ اوکے دل اسکی یاد کے لیے اور حوص مات بری سے انکے
 لیے ماحری کریں وہ حوص یہ ان لوگوں کی طرح ہوں جو اسے پہلو ہے کہ حل ویر مدت دراز ہوئی تو انکے
 دل سب بڑ گئے وہیں اکثر یہی فاسق لوگ ہو کر مراد اللہ کے ذکر اور حق سے ہی اسکی کتاب سے جسے ہر
 کتاب کو پڑا اسے اسکو یاد کیا جسے اسکو سمجھا اور جسے حق ناما کوئی اسکو پڑھتے پڑھتے سمجھتے سمجھتے تباہک مٹھنا
 گہرا گیا کہ کہاں اسکو پڑا کروں کتب اسے چلوں تو سمجھو اسکا دل ہو گا ہے وہ حکمرن گا ہے درہ یہ قرآن
 ایسی چیز ہے کہ امان الاضہ اسکو پڑھ گیا اور تا ہی اسکا ایمان قوی ہوتا رہیگا اوکے عمل کو قبولیت حاصل ہوگی
 اس آیت کے بعد یہ فرمایا ہے اَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ یُخۡبِیۡ اَلَا رَیۡتَ لَہٗ عَدُوۡٓہٗ فَاۡنۡ تَبٰیۡتَ اَلَا یَبٰیۡتُ لَہٗ اَعْلَمُوْا
 تَعُوۡذُ لَہٗ مَعْلُوْمٌ ہا صرح برین ہر کرمی اُتہی ہے ہی صرح خود لگاہ کرتے کرتے تہمت ہو جائے ہیں وایاں ہر
 کے ٹخنوں سے ملازم ورم پڑ جاتے ہن سو کوئی ایمان ہریت اس قرآن یاں کے بیان سے بہتر ہیں ہی ایسی کو بہر
 مسلمان پڑھا رہی ہی کو بہر ہن بھتا رہے اس کتاب میں خدا کوئی سمجھ کر کرے گا اُسے ہی علم ورجب ودرکت کے
 مرد وازے اور میر کہ پڑھیں گے خدا کوئی آدمی اس کتاب سے دور رہا گیا اور تا ہی اسکا دل سخت مسیحا ہوگا
 ایمان ہریت سے دور پڑے گا دسا کا یَرٰجَ مَلُوۡنَا عَدُوۡہٗ اِذۡ ہَدٰیۡتُنَا وَہٰتَ لَنَا مِنْ لَدُنْکَ وَجْہًا

ماں کو کہو اللہ تعالیٰ
 خدا کی کتاب سے
 کچھ نہ لکھو
 پھر اگر کوئی دیکھے
 اسے
 وہ سب کو دل سے
 دھکے دے
 اسکا دل
 ہو جائے
 سب کو

صحیح ہٹا لیا ہے تیسرے قول سے سکوت کیا ہے معلوم ہوا کہ تادمی ہی قول صحیح ہو اگر باطل ہوتا تو اس قول کی طرح اس قول کو ہی رد و مانتا نہ ہوتا یا کہ انکی گنتی یہ مطلع ہوئے اس کچھ فائدہ نہیں ہے انتہی کو معلوم ہے یہ ضلالت سے آگاہ کر دیا ہے یہ رکھتا تو ایسی جگہ کو ایسے کام کے پیچھے حسین کچھ فائدہ نہیں ہر صفت میں سٹال او سے کچھ پس گنتی کی پوجھ یا چہ کر کیو مکہ دے لگ لگائے ٹارے کو او مکہ کچھ جاک ہی معلوم نہیں ہے وہ جو کچھ کہتے ہیں رحمًا ماعذکتے ہیں عرصہ یہ ماعدہ حکایہ صلا کا بہت اچھا تادمہ ہے اقوال کو جمع کر کے قول صحیح تادمہ ماطل امر کا طلال حوا سے سطح المسعر العذیر یسعیر فتح المسایہ وغیرہ اس کی کیا ہے **ف** تفسیر قرآن شریف کی قرآن یا کماست صحیحہ اقوال صحافی میں نہ ملو تو اکتہ علما کا قول ہے کہ تادمہ کے قول کو کیونکہ محض حصہ کو علم نہیں ہوا ہے وہ عبارات تادمہ کو محال فیکر سمجھ کر حمد قول حلف ہٹا دیتا ہے حالانکہ مات یوں ہیں ہے لکھتے کہ کوئی شخص اُمیں کا لارم سے تفسیر کرتا ہے کوئی مطیر سے کوئی لعیہ کسی حیر نہیں کرتا ہے تو اس انتظام کے علانہ ایک ہی سے ہوتی ہیں اکثر حکموں میں عقلہ آدمی او سکون معلوم کر سکا ہو دو کچھ سماعت اہل علم سے یہ کہا ہے کہ حاکم اقوال تادمہ کے فردم میں حجت نہیں ہیں تو تفسیر میں کیونکہ حجت ہو سکتی ہیں حوا طین کثیر سے کہا یہ بات ٹھیک ہے لیکر حکم یکس کسی مابرا حوا ط کر لینگے تو یہ اس کے حجت ہونے میں کیا حجت ہو اس میں کچھ ہی شک ہو گا اگر خلاف کرینگے تو یہ بعض کا قول ہے بعض دیگر یہ حجت ہو گا۔ من بعدیر ملکا و وقت لعت قرآن ماسب مطہرہ یا اقوال صحابہ یا عموم لعت عرب کی طرف حوا ط کرینگے یہ رکھا کہ تفسیر کرنا قرآن کا رے اس حرام ہے حدیث اس عباس میں مرونغا آتا ہے حوا ط کچھ قرآن میں ایسے مادی لیس عقل و قاس سے یا مات وہ ہیں جاتا تو وہ شخص ایسی اس دورج میں مھر کر کے مکو ترمی سے جس کہا ہو ساقی و اودا ورنے سے ہی ترمی کیا ہے بلکہ دوسری وجہ میں یوں آیا ہے کہ جسے کہا کچھ قرآن میں یا ہی لائے اور ٹھیک کہا دہی وہ حصہ چوک گیا اوکو خطا کی معلوم ہوا کہ جب قرآن کی تفسیر کرے تو حتی الامکان اولاً قرآن پاک ہی سے کرے یہ بہت مطہر ہے بہر قول صحافی سے یہ لرحا تادمہ سے یہ لعت عرب سے یہ یا چہ مرتے ہوئی اپنی طرف سے ہر کوئی مات نہ کہو اگرچہ چہی ہی کیونٹ ہو اسے تفسیر کرے اگرچہ ہی وایا ہے حدیث مَلِكٌ نَدْوًا مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ واطحہ خیر کے ایک ٹری سار ہو چہوں سے ساری وائ کی تفسیر ایسی لائے یا مدیر سے گرتی جب الونکر صدیق رحے المدیعالے عہدہ ستھو حق بات کہے اگرچہ لے حوائے نوچے کچھ کتنا لمدین کہو گنا تو کون سی زمین بجھے اوٹھائے گی کو سا آسمان چھ پیرا یہ کر گیا تو یہ کہی اور حصہ کی کیا ہستی ہے حوا ط کے معنی لینے دل سونا

کسی نے عمر بن خطاب سے سیر پر جو جھانکنا کہ واکھٹہ و آٹا کے کیا معنی ہیں اور سوچ کر کھا کر اسے عمر بن خطاب سے
 ایسے ہر گرج سے معی یہ کہنا مطلب کہ کعبہ لفظات کا علم کھولنا چاہیے ورنہ یہ بات کو کہلی ہوئی ہی کرنا۔
 ایک گرج ہے سکوسدیس، دکتے ہیں سطح ایک شخص کے امن عمارت سے جو جھانک ہر راس کا دس کیا
 ہوگا کہ نہیں تا کہ پچاس ہر راس کا دس کیا ہوگا اور سے کہا میں بدتم سے جو جھانک ہوں و ما اللہ سے
 اس دوہ دوں کا ذکر اسی کتاب میں و اسناد ہی کے مطلب یہ کہ ایسی طرف سے لے جا کر جو قرآن
 شروع کے معنی تا کہ کو مکر وہ حاما لیسہ رکھا جائے یہ ہو کہ سلف تفسیر قرآن میں بہت متیا کرتے تھے جس
 دہرتے تھے حرف و مسائل قرآن تریکے بہت حدیثوں میں آئے ہیں قرآن حواں اگر چاہے کہ، سا اہل حرم
 ملے تو یہ بات بغیر سکے نہیں ہو سکتی ہے کہ اول ساری معنی قرآن تریکے سمجھ لے اس لیے کہ تیرہ قرآن پڑھے
 کا یہی ہے پھر جو شخص سمجھ لے گیا تو قرآن یہ عمل بھی کر گیا کہ کو کہ لے سمجھ معنی کے عمل میں ہو سکتا ہو پڑی
 ترمیم کی بات ہو کہ سارا قرآن تو حفظ ہو کر ریاں پر ہو طوطی طرح رات دن فکور لے کر معنی کے معلوم ہو
 حرام کی حرم ہو، حلال کی محکم بنجیاں ہو، فتنہ کی، مجمل کی تساحت ہو، مفصل کی ترعیب کو جانے۔
 ترعیب کو بچانے و حفظ عمارت کا فیر ہا عطلوں مہر سے کالنا آنا ہو جو جو شخص کے لفظ و آں کے یاد کر لیتا ہو
 مگر معنی ہنس سمجھتا وہ لے شہا پس اگر ان تو ابناں سے محروم ہو جو حدیثوں میں آیا ہے گو محروم و ابناں
 کے کی قدر اگر سے محروم رہی مگر عالم کا اگر بے شہہ ری قاری ہو و چند سہ جید بلکہ بہت حد جید علماء اس عہد ہی
 زیادہ بعد ملت دست و عمل علم کے ہوتا ہے مع تقدیر و تندرست و خوش ساحل ہا عثمان لے کہا ہو جو حدیث
 اللہ علیہ السلام فرمایا ہے میں سترہ شخص ہے جو قرآن تریکے سمجھا سکے یا اسکو بخاری لے لیت کیا ہو
 کا لفظ و نوع یہ ہے شخص قرآن کا ماہر ہے وہ ہزارہ و تینوں کے ہو گا وہ فرشتے کو کہ برک و یک و کات اعمال
 و احوال میں اور جو شخص قرآن کو کاٹ کر کرتا ہے او یہ پڑھا اور سیر کل ہے تو اسکو وہاں اگر یہ حد
 تعلق علیہ ہے معلوم ہو کہ اگر پڑھتا قرآن سرب کا لہم معنی کو ہی حالی اگر سے ہیں ہو ملکہ حسی ماں ہیں علی
 اسکو پڑھت صاف ٹیڈو لے کے کو کا تو اب اگر ملک کا حدیث عمر بن خطاب ہی اللہ تعالیٰ میں مروجہ آیا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو سب سے اخص قوموں کو پڑھاتا ہے بعض کو گھٹاتا ہے رواہ مسلم شہادتاؤ کو ہو جو اس کے
 سے سمجھ کر جانتا ہو او سیر علی نے میں گھٹاتا او کو ہے حواد سیر بین جلیو کچھ بیروا اس کے حلال و حرام کی
 نہیں لے اتوا اس کا لفظ و نوع یوں ہے م قرآن پڑھا کر وہ دس میاست کر لے یوں کا شعیع ہو گا

دکاء مسلم قرآن کئی روئے لوگ ہیں جو قرآن کو پڑھتے پڑھتے سیکھتے سکھاتے روح دے رہے ہیں رات دن
اسی کام کاج میں بسر کرتے ہیں حال مال سے قرآن کے پھیلائے میں کوئس کا لائق ہے اسے اس نے مردو غا
کہا ہو جس کی شخص کے اندر کچھ قرآن نہیں ہے وہ حار گھر کی طرح ہے سردی سے احمدیت کہ جس سے کہا ہے
ابو سعد نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ نے کہا ہے جس شخص کو قرآن نے میرے
دور رسوا ہے بار کہ میں اس کو سکھایا کرتا ہوں اس سے بھی زیادہ دو گنا مصیبت لگے گی کہ کلام کی سکھانے پر
بت میرے مصیبت لگے گی ساری خلق میرے دوراء الدردی والدردی اس سے دو گنا لفظ مردوع یہ ہے جسے
ایکے فتنے کی کتاب کا پڑھا دے گا ایک سلی ملی ہر سلی س گئی ہوتی ہے میں یہ میں کہتا ہوں کہ اگر ایک
ہے مگر ایک حرف ہے لام ک ح ہے یہ ایک حرف ہے سکوتر دی لے صحیح کہا ہو داری لے ہی وہیت کیا
ہے حدیب علی میں مردو غا تھا ہے کہ جسے قرآن کو حفظ کیا ہو اس کے حلال کو حلال اس کے حرام کو حرام مانا تو بہت
اوسکو بہت میں اصل کہ گھا وہ سے دس گہر والوں کا تعین ہو گا ایسے گہر والے جس کے یہ دو روح و حیات کی
ہو گی دوراء احمد فی الدردی کان ماحد انو سے مردو غا کہتے ہیں ہم حرداری کرو قرآن کی قسم ہو حد کی
معا حد اوت ایک یا سچ ہیں کھتا اس سے زیادہ یہ قرآن لکل سہا کتاب ہے مفعو علیہ بہت کچھ ہو کہ
نک کے لی آدمی رو راہ تلاوت قرآن کرنا سہا ہے ملاو مد کو رکھ کر حرداری رکھا ہے سکتے قرآن عامو میں
رہتا ہو جہاں سستی غفلت سے دو چاروں ملاو اس کی جھوڑ دی یہ ہر بیوں مکے من قرآن پڑھے کی
ہیں آتی ہے سلیے حرداری کا حکم فرمایا ہے حدیث بن لمر کا صیغہ آیا ہے جس سے ہر کام کا وجہ ہونا
ہوا ہو ان عمر کے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمے ہیں قرآن حوان سے کہیں گے قرآن پڑھ اور حیرت
جی طرح پڑھ کر تو دنیا میں ٹیڑھا ہا تیری جگہ پہلی تپ کر یا سچ ہو جسکو تو پڑھے گا دوراء احمد فی الدردی
اکاں ماحد معلوم ہو کہ جس شخص کو خدا قرآن یاد ہو گا ایسے تپ کر یا ایک یا کرک ایک یا کر سے لیکر آخر
قرآن تک اس کی ترقی مرات حمت میں اسی سے کہنگی یہی میں تری سارت ہو اس شخص کے یہ جسکو سارا قرآن
خط ہو وہ جب قرآن شریف کو لے سم اللہ ہو لیکر سن اللہ س یک پڑھ جاوے گا تو ہر بعد دایا ت قرآن شریف کے
ترقی درجات کر جاوے گا و طاس کثیر لے کہا ہو قرآن شریف میں چھ ہزار آیتیں ہیں یہ ہر اس عدد سے زیادہ میں
ابن علم لے خدا کیا ہے کسی نے کہا سب اسی قدر ہیں کسی نے کہا اس عدد پر دو سو چار آیتیں زیادہ ہیں
کسی نے جو وہ ہیں زیادہ تا میں کسی نے دو سو ہیں خبا میں کسی نے دو سو چھ ہیں یا چھ ہیں کہ یہ سہا میں

آلہٴ مقدسہ رب العالمین تعالیٰ کو جو صراحت ہے ہمارے مولا کا کہ جس کی شخص کوئی اچھا کام اپنے
 اختیار کرے اور دوسرے شخص کی بگانی کے بارے سے اس کام کی تشاوہ و صفت اپنی زبان سے بھولتا رہے تو اس کو
 حمد کہنے میں یہ جو خاصہ اللہ ہی کی ذات پاک کر لائے ہے دوسرے کو زیبا نہیں، حدیث میں آیا ہے اللہ تم کو اللہ ہی
 کے لئے ابن عباس کہتے ہیں اللہ کے لئے شکر کا حکم ہے زندہ جب تک کہ تم اسے تو اللہ کو تا ہے نہ میرے بندوں کے
 شکر کیا حکم بن عمیر نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم نے اللہ کے احکامین کہا تو اس کا
 شکر ادا کیا اب اللہ جو کرمزادہ دیگا دواہ ابن جبریل ابن عمر کو کا لفظ مرفوع یہ کہ الحمد للہ سر ہے شکر کا جس نے اللہ کی
 حمد نہ کی اسے اللہ کا شکر ادا نہ کیا اس کو عبد الرزاق و خطابی و حکیم ترمذی بہیقی نے روایت کیا ہے قرآن پاک میں نوح علیہ السلام
 کو بندہ شکر گزار فرمایا ہے سید کے کہ وہ اللہ کی بہت حمد کیا کرتے تو جابر نے مرفوعاً کہا یہ کہ فضل کر لا الہ الا اللہ ہو اور
 افضل دعا الحمد للہ ہے اس کو ترمذی نے حسن کہا ہے نسائی ابن ماجہ ابن جابر ابن جابر بہیقی نے بھی ایت کیا ہے ابو مالک شریک
 لفظ یہ کہ الحمد للہ تراویح کو پڑھتا ہے دواہ مسلم والنسائی و اہل السنن کا لفظ مرفوع یہ کہ حمد سو زیادہ کوئی چیز نہ
 کہ محبوب بنین ہو ابو ہریرہ علی حدیث میں یوں فرمایا ہے کہ ہر عہدہ کام جو اللہ کی حمد سے شروع نہیں کیا جاتا وہ برکت سے محروم
 ہے دواہ اہل السنن ابن جابر الیہم فی سلم کا لفظ مرفوع اس سے یوں آیا ہے کہ خوش ہوتا ہے اللہ جس سے جو
 نوالہ برگزینہ پر اس کی حمد کرتا ہے **ف** رب کہتے ہیں کسی چیز کے ملک مری بدر صلح جابر کا کہ کو معبود کو بھی بولتے
 ہیں سو یہ ساری سنی اللہ پاک کی ذات میں موجود ہیں با کا استعمال غیر اللہ کے لیے اضافت ہو تو تہ ہے جس کی الہ
 وغیرہ یہ اضافت خاص کے لیے بولا جاتا ہے کسی تیرہ بھی کہا ہے کہ یہ نام اسم عظم ہے عالم کہتے ہیں ہر موجود اس کو
 اللہ کو یعنی جو کچھ اللہ کے سامعہ موجود ہے سب عالم ہے لفظ عالم میں باری خلق داخل ہے کسی نے کہا عالم شتق ہے
 علامت سے یہ صنوعات گویا وجود و صانع کی علامت ہیں ابن العزیز نے کیا خوب کہا ہے **فَیَا عَجَبًا کَیْفَ یُخَصِّرُ الْاِلَٰهَ**
اَمْ کَیْفَ یَسْجُدُ الْجَاحِدُ وَفِیْ کُلِّ شَیْءٍ کَلَامُ الْاِلَٰهَ + **تَذَلُّ عَلٰی اَنَّهُ وَاَحَدٌ** بعض نے کہا ہر نام کو کو عالم کہلاتے
 ہیں ابن عباس نے کہا ہر عالم جسے جبرائیل میں بعض نے ملائکہ و شیاطین کو بھی زیادہ کیا ہے قول اول صحیح تر ہو دلیل
 سے کہ جب مومن نے سوئے علیہ السلام کو پوچھا تھا کہ رب العالمین کون ہو تو انہوں نے یہ جواب دیا تھا **رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ**
وَمَا بَیْنَهُمَا اس سے یہی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ عالم سے الگ تھا کہ ہے عالم میں داخل نہیں ہے اسی لیے قرآن میں آیا
 ہے کہ جسے شتق ہے عالم کی گنتی میں اختلاف ہے کسی نے کہا جو وہ ہر عالم میں کسی نے کہا ستر ہزار کسی نے کہا اثنائے ہزار
 کسی نے کہا اسی ہزار عالم میں اثنائے ہزار ہے یہ ہر کوئی عالم غیب کے کسی کو گنتی عوالم کی معلوم نہیں ہے کعب جبار

ابن عباس کا یہ روایت ہے کہ جو اللہ کی حمد کرتا ہے

استغاث کا اسلئے پہلے کر عبادت کا کما بہر استغاث کا لفظ انما کو لفظ وحد و سبب پر مقدم کیا ہے اس سے صریحہ و اختصاص عباد کا وہ سعادت کا سامنا اللہ کے سپہاگنا معلوم ہوا کہ سوائے اللہ کے نہ کوئی لائق عباد کو پہلے لائق مدد دیا ہے کہ جس کو تو اللہ ہی کو یوحیٰ جس کسی کام میں مدد مانگے تو اللہ ہی سے مانگے وہ کیا ہے جو ہمیں ہوا حد سے بڑھ کر جسے تم مانگتے اور لیا سے بڑھ کر عبادت کہتے ہیں بڑے سر کی خواری دولت حیدر کرے کو یہ دل و خواری سوا اللہ کے کسی کے لیے نہ چاہئے عہد ایک اور مرد ہے عباد کا استغاث یہ کہ کسی سے کہو تم ہماری مدد کرو سہارا کام نکالو سوساری دس کی جلیکے ہیں دوسرے یہ تہی ہے اسی لیے بعض سلف نے کہا ہے کہ سورۃ فاتحہ سید ہے ساری قرآن کا فاتحہ کا سیدی دو کلمے ہیں کیونکہ پہلے کلمے میں ہراری ہے ترک ہے دوسرے کلمے میں علیحدگی ہے ایسے حوالہ قوت ہو سویا ہے اس پر کام کا اندر و حل کو یہ بات اور سی آیتوں میں آئی ہے صبیحہ و عینہ و نوکل علیہ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ الْمَنَّانُ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْ اَدْنِ الْمُسِيرِ وَالْمَعْرِبِ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْ ذُرِّيَّتَكَ اِسْمَ سُوْرَتِ الْاَوَّلِ مِیْنِ اللّٰہِ اِیْسِ تَاوِیْلِیْ ہِیْ صَعَاتُ حُسْبِیْ کا ذکر کیا ہے سدوں کو راستہ دیا ہے کہ تم ہی سید طرح پر اسکی تداو صفت کیا کرو ہی لیے جو کوئی شخص صبح و شام پڑھتا ہو مگر وہ اسکو نہیں پڑھتا تو اسکی ساری چیزیں ہولی طرح کے صیغہ میں عبادہ میں صامت ہو موعنا آیا ہے کہ ہمیں ہولی ہمارا شخص کی جسے فاتحہ اکتا ہے پڑھی فت اس کمرے کہا ہے عبادت اکتا مقام ہو سکے کو ہر مقام سے صرف حاصل ہو تا ہے اس لیے کہ پیرہہ ہر طرف صفا تہی کے ہر تہہ تہہ اللہ تعالیٰ نے ایسے ہی کو ہر مقامات میں لفظ عباد دیا ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَوَّلَ عَلٰی عِنْدِہِ الْاِکْبَادِ دوسری حکمہ کہا اِنَّا لَنَشَاقِقُ عِنْدَ اللّٰہِ بَيْنَ حُوْہِ قِیْسِیْ حکمہ فرمایا سُبْحٰنَ اللّٰہِ الَّذِیْ اَسْتَرْسِیْ بَعْدَہِ کِیْلَ عَرَصَہِ وَتَرْسِیْ قرآن و مت مام دعوت وقت معراج کے عہد مام کہا حنا لعلوں کی تکدر سے دلگاہ ہوا تو یہ کہا کہ تم تمام عبادت کرو وَلَقَدْ کَلَّمْنَا نُوْحًا فَصَبَّحْ صَدْرُکَ بِمَا یَقُولُوْنَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَکُنْ مِنَ السَّجِدِیْنَ وَاعْبُدْ رَبَّکَ حَتّٰی تَاْتِیَکَ الْیَقِیْنُ صوفیہ کا یہ کہا کہ عبادت حصول توانی مع عبادت کے لیے عبادت ہولی ہو بلکہ عبادت حاصل اسکی ذات یا کہ کے لیے عبادت ہر حال میں عرض رکھ کر یہ ہیکے بات ہیں ہے دیکھ کر یہ علی علی میں آیا ہے کہ جس نے یہ بات کہی کہ جسے تہارا اوحد کا سا لگنا ماہیں آتا میں اللہ سے حب مانگتا ہوں ماسے یہاں جانتا ہوں تو رسول خدا اصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حَتّٰی تَاْتِیَکَ الْیَقِیْنُ یعنی ہم ہی تو ایسی کے راہ و گناہوں میں اللہ سے

سورۃ یقرۃ

یہ سورت دونوں تک مدیوس اُن کی کہتے ہیں سسکے ہیں مدیوس ہی سورت مارا، ہاں ہی کٹر، یہ آیت و
 السَّوَابِغَاتِ مَا رُحِّقَتْ بِهَا السُّمُومُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْأَمْرُ إِنَّهُ سَارِعٌ إِلَىٰ قُرْآنِ كَعْدِ سَمَاءٍ سَعْدِ دُونَ كَعْدِ دُونَ كَعْدِ دُونَ كَعْدِ
 کمری ہوا یا رما کہ ہی آخر نازل من القرآن کہا ہو اس سورت کی مصیبت میں بہت سی حدس صحیحہ میں ان پر
 کیجئے اس تیسرے ذکر کی میں بعض خاص میں یہ آیت الکرسی کے بعض ماہر حواہیم سورہ ثقہ کے اس میں مصیبت علی
 اور ال عمران دونوں کی آئی ہے بعض میں فقط ذکر مصیبت سم طول کا ہے یہ سورت دوسو چھ آیات اور آتی آیت
 کلمے چہ ہر اردو سو اکس حرف پچیس ہر ا پ سو و السد علم ان عربی نے کہا اس میں ہر ا امر ہر ہنی ہر ا حکم ہر ا حصر
 ہن حاکم بن محمد کے اسکا نام سطا ط القرآن کہ کہا ہوا اس سورت کا احد کہ مارکب ہے ترک کرنا حصر کے
 حاد و گرا اسکو حاصل نہیں کر سکتے ویشہ احمد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ تعالیٰ کی جامعیت متعین کا یہ قول ہے کہ یہ حروف مقطوعہ اللہ تعالیٰ کو ہی بین قرآن میں یہ سید اللہ کی ہر کس
 میں ہوتا ہے۔ ہمسائہ ہو کہ اکیلا اللہ ہی اوسکو حاسا ہی ہکوا و سیر ایمان لا یتجاہیہ کلام کرنے کی کچھ ضرورت
 نہیں یہی درہا ایک جامعیت صحاح کا ہی بہا جیسے خلفائے اربعہ و ان مسعود و آلہ عالم نے کہا ہو کہ اس پانچویں
 یہ حرف گوارا نل سور میں ہم نہیں جانتے کہ مراد اللہ کی ان حروفوں سے کہا ہو دوسرے گروہ کے ان حروف کے
 معانی ہاں یہ سطح سطح کو مطلقاً نہیں انہی کے وہ اقوال دیکھ کر کہیں ہیں سسکے زیادہ مارکب سی اس
 معذومین محشر ہی محشر لی کے کتاف میں کی ہو جسکے تھو تو کالی رم لے فتح القدر میں اس میں جو خلق کی بات
 ہے کہ یہ وہ نماز صلا اللہ علیہ آ کہ وسلم نواں حروف کے معانی میں کلام فرماؤں کچھ مطلب انکا نہ کہیں بہت کہیں بیچ
 اتنا کہیں بہت کہیں کہ اسکا آگم ایک حرف ہے ملکہ اللہ ایک حرف لام ایک حرف ہم ایک حرف ہے ہر حرف یا ایک یا ایک حرف
 ہر ایک دس گئی ہے مگر اتنے ملا کلیتہً تارخ وہ حوص و عور کیا جسکا کوئی نعم حی دین دیا میں کچھ بضم اوقات
 تحصیل سناٹ کے نہیں ہے ساری محاسن کو کی فتح الدیان میں کہی کئی سناٹن کیوئے کہا ہے ایک جامعیت
 کہتی ہے کہ درکن حروف کا شروع سور میں اسطو بیان عمار قرآن کو ہے ماکہ خلق کو اپنا عا حرم ہوا معارف قرآن
 سے معلوم ہو جاو کہ باوجودیکہ یہ وہی حرف ہیں جسکے ساتھ روز رات دن ہم خطاب کیا کرتے ہیں مگر انکو وہی ترکیبیں
 دیکھ کر اتنی نو گہائے درو ایک جامعیت تحقیق کلمہ ہی رہے اسی کو قرطبی نے ہی مراد و نظر سے حکایت

لے اور دوسرا اور دوسرے سے جس ارٹھ و گے ایک ایک میں

کیا ہو اسی کی بڑی مصرت کتاب میں کی ہو سید طرف ہمارے سچا امام ابو العباس بن تیمیہ اور حافظ محمد ابو الحجاج مری
 ہی گئے ہیں انتہی دلائل الکتب کا دیکھتے ہیں اس کتاب میں کچھ شک ہے ہر دو کتاب سے اچھا ہے یہی کتاب ہے
 ہے جہاں امام قرآن کریم و قرآن عظیم ہے اسکے سوا اس قول اور میں سب میں زیادہ قوی یہی قول ہے میں کچھ شک نہیں
 ہے کہ یہ کتاب اللہ کے پاس سے نئی ہے ہر با حق و صدق ہو اللہ سے فرمایا اللہ سیر فی الکتب کا دیکھتے ہیں
 میں دیکھا اظہار کے اسکے مجھے میں شک کے اس الی حاتم نے کہا مجھے اس معجز میں کیا کہ کتاب معلوم میں طلعت
 کہ میں کس کی طرح کتاب سے کہ روگیا یہ حشر سے ہی کہ ہر کے ایک مجھے ہمت کہ یہی میں حدیث میں آیا ہو سکتا
 ہے صدق طحاوی سے فرطی نے کہا مجھے اس معجز میں کیا کہ یہ کتاب سطح حکمہ سے کہ تہ و تہمت بدگمانی کی
 ہیں اس کی لایات وہم حکمہ سے رہاں ساطع کے ہر سات کو یا اتی ہو کہ سید طرح کا یہی کوئی شک میں آہ
 یہ پاورے هَذَا لِمَنْ تَقِي راہ ساتی ہے ڈروالوں معلوم ہوا کہ اگر یہ کتاب فی نصف ہریت ہو کہ بعض اس کا
 حاصل بیان ہی کو ہوا ہے حکمہ اللہ کا ڈر ہے جو لوگ نہیں اور کو کچھ فائدہ اس کتاب سے نہیں ہوتا ہے
 قال تعالى ذُرِّيَّةٌ مِّنَ الْأَنْبَاءِ مَا هُوَ سَعَاءٌ وَذُرِّيَّةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاذْكُرُوا لِلْغَالِبِينَ الْأَصْحَادَ وَالْعَالِي
ثَلَاثَةً وَلِلَّذِينَ آمَنُوا صِدْقًا وَكَرِيمًا وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا صِدْقًا وَكَرِيمًا وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا صِدْقًا وَكَرِيمًا
 میں مکار بے حدیث و قال لَا يَنْفَعُكُمْ ذُنُوبُكُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِي يَكْفُرْ بِالْحَقِّ وَهُوَ كَذِبٌ
وَذُرِّيَّةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ معلوم ہوا کہ جو لوگ قرآن پاک سے تہا و ہریت حشر و معط ہیں سمجھے میں وہ بیان سے
 محروم میں جہاں ہوا تو معنی ہی یہ ہوگی ایک جگہ سے صحابہ نے کہا ہو یہ کتاب نور ہو و اہل نقل تقویٰ کے اور
 عباس نے کہا متقی وہ ہوس میں جو ترک سمجھتے ہیں طاعت یہ عمل کہ میں دوسرے لطیف ہو کہ متقی وہ لوگ کہ
 جو ترک ہریرا کے عقاب سے ڈرتے ہیں قرآن کی صدیق یہ رحمت کی امید رکھتے ہیں کلمی کے کہا متقی وہ آدمی
 میں جو کہ سرگسٹ ہوں یہ یہ بیکرتے ہیں میں آئیں سے ہی اس کی صدیق کی ہے کسی کہا میں وہ میں شکا ذکر بعد اسکے
 آیا ہے کہ عیب بیان لائے ہیں مار قائم کہتے ہیں الایاس جریب نے کہا آیت ان سب اسام کو متال ہو حدیث
 عطیہ سعدی میں مروغا آیا ہے منہ متقی نہیں ہوتا صاحب تاکہ سے ڈر کی حیر کو بھیے کیلے ڈروالی حیر سے
 یہ چھوڑ دے وَأَنذَرْتُ قَوْمًا لِّلْكَرْبِ وَأَنذَرْتُ قَوْمًا لِّلْكَرْبِ وَأَنذَرْتُ قَوْمًا لِّلْكَرْبِ وَأَنذَرْتُ قَوْمًا لِّلْكَرْبِ
 جو اس حدیث میں آئے ہیں اسی کے سید طرف ہمارا واجب ہے اس حدیث کہ احمد و عبد بن حمد و بخاری نے
 تاہم میں اور اس الی حاتم و یحییٰ و غیرہ نے روایت کیا ہو تہدی نے مشن صحیح بتایا ہے باوجود اس

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کی مارہ سے حصص و ف کا اوڑھا، یہی نامی دن دار کرتا ہے یا طرح ہیں یا طرح حد سے ہوتا ہے یا عسل کے ساتھ لے روہی سے پڑتا ہے۔ ہر سال ہر سال ایک مار دوسرے مار کر کے لے لہذا ماحات سے اگر قس تو کے مگر یا یا آگ تو مرتد ہوا او سکھار سلیم د فٹ کا یا یہ آگ تو اماں سلام کہہ سکتے ہیں مگر کہ عاریں عدا ترک کرتے یا تیر سے پڑ ہے یا عسل سے ادا کیے یا او کو اس کو عاریں عدا طے خصوصاً سورات کہ اس سے یا سری اتمام نماز کی کسی طرح ہیں یا سری اسے اگر کسی سے یا سری اسے کیا تو ہے اس عمارت کے کہا مار د مار سے ہجگہ یا چوں عاریں میں قناد نے نماز اور طے طے ہے وقت و صوم و کوع و سجود کسی کے کہا مار د ا قاس سے پورا کر یا کوع و سجود و طے طے کا ہی بہ حال جس سے عمارتوں کا آخر کو ایک ہی ہوتا ہے کہ ایسی کار پڑ ہے جس سے مار د و سجود ا صلہ العسل علی آلہ وسلم پڑ ہے تہہ ہیں سب کچھ اگیا حد سے ترعیں آیا ہے صلوا کما اذکرتہ فی اصابہ من ارض فم یدیں میں کھرا دہنا کا کا یہی مٹھیا شراحت کے لیے مثال کرنا عدا کوع کے غیر مٹھن سب کچھ پڑ ہے میں کی ترکیب مسک تو ہم شرح بلوغ المرام میں لکھی ہے نماز کا مطلب سالہ حقیقہ صلوٰۃ میں کسی نے خوب بیان کیا ہے و مینا در فہم یفہون رہا مار دیا کچھ حرج کرتے ہیں تہہ حال کی اور طاعت میں صدقہ دیتی ہیں ررق رد مکت ہو کے وہ جیہ ہو و الاتی نعم لیے کے ہو حلال ہو یا حرام مقرر حرام کو ررق ہیں کہے یا کی عطل مٹی ہو یا اور ان کو کہ ررق حرام کا کہا مالیا دیا کیر ہے مگر ررق ہو یہ تو ما بہر ہیں ہو سکتا اس لفظ سے کچھ حرج کرتے ہیں نکلا کہ اس وقت تیر می جیہ ہے مال کا اوڑھا حلاف مٹی حد میں صرف کر یا ٹاگسا ہو یا ہو لوگوں کو قرآن شریف میں احوان تباہیں فرمایا ہے یہ اصل ان امر میں جو خیل ہیں میں سے زیادہ ہوتا ہے ر دسایں کوئی نخل ہو یا مالک ہوا تو کوئی اس وقت قنادہ کہہ مار اس خرچ سے کمال رکوتہ کا ہو یا بن مسعود کہہ مار خرچ کر یا ایو گہر والویر ہے بن حریر کے کہا اب مثال ہو رکوتہ دس و صل و صدقہ قرآن عربیہ و حلافات کہ ان کے لئے کہا اللہ سے مار و العاقال کو اس کا ساتھ بہت حکمہ کر کیا ہے یا سلیہ کہ نماز حق ہو اللہ کا عبادت حد کی یہ عبادت مستحکم حد کی توحید و سنا و تحلیہ و زنی عاخری و دعا و توکل یہ انفاق احسان کر یا ہو ساتھ محلوں حد کی یہ نعم مستعدی تو ما ہے سو سے اول تر سا بہ احسان کے قرآن و آگہر و لے ملو کی یہ ہر احسی لوگ اول حریف لعدہ در و سس سلیہ سا کہ عفتانہ ابل و رکوتہ معروضہ اس میں اصل میں ہی لچم میں میں اس عمر سے عودا آیا ہو کہ نیا د سلام کی یا چہ چیز ہو ہو ایک ہی اس کی کہ لا الہ الا اللہ و کان محمد ارسول اللہ و کفر مکرہا عار کا میسر و یا رکوتہ کا چہ روزہ کہہا

اس سید صاحب
فی السیاحات
جلو سے
نوائے طرف
اردو اور
طرف شمالی
اردو اور
بین النہرین
والا زمین
البلق

[illegible][illegible]

صحت سرور یہ ہے یہ بچہ جائے اسکے کہ وہ مرتبہ تقیق تک پہنچ سکین آج کثیر نے کہا ہے مراد آخرت سے اس جگہ بعثت و قیامت
 و جنت و نار حرام ہے نیز ان ہر دون بعد دنیا کے آویگا اسلئے اسکو آخرت و یوم آخرت بولتے ہیں اُولَئِكَ عَلَىٰ هَذِهِ
 تَرْتِیْلٌ مِّنْهُم مَّنْ یَّأْتِیْ بِرَءِیْسٍ مِّنْ رَّسُولِہِمْ اَوْ یَاۡتِیْہُمْ اَنۡبِیَآءُ مِّنۡہِمْ یَاۡتِیْہُم بِاٰیٰتِہِمْ یَاۡتِیْہُم بِاٰیٰتِہِمْ یَاۡتِیْہُم بِاٰیٰتِہِمْ
 بلکہ یہ سب لفظ مراد ہو سکتے ہیں اس جگہ میں خبری سے حالات متقین سے کہ وہ بسبب کمال استعداد اعمال صالحہ
 و ترک مخرات کو اسکی طریقت کا میاں کی مران راہ نشاں ہو گئے ہیں اُولَئِكَ ہُمُ الْمُفْلِحُونَ اور دوسری مراد کو یہ ہے
 یعنی دنیا و آخرت میں ان عباسی کہ کہا یا یا انہوں نے اپنا مطلب مدعا کیجے مدعی و اس چیز کی جس سے بہا کرتے تھے
 کہا آگ سوچے جنت کو پہنچے ابن عمر کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا ہم بعض قرآن پڑھتے ہیں ہم کو
 اس میں مذمتی ہے بعض جگہ نامہ سیدی لکھتی ہے فرمایا کیا میں تم کو جنت و فرخ والوں کی خبر بدوں کہا میں فرمایا اللہ
 سے لیکر مفلحین کہ ان جنت کا ہو کہا ہمیں اس سید کو کہ ہم ہی لوگ ہوں بھی فرمایا اِنَّ الَّذِیۡنَ کُفَرُوۡا اَسَآءُ اَعۡلَیَہُم
 مَا اَنۡذَرْتَهُمْ اَمَّ کَیۡفَ تَنۡذِرُہُمۡ لَا یُؤۡمِنُوۡنَ اَمَّ کَیۡفَ تَعۡلَمُہُمۡ تِلْکَ دُرۡرَ اَمَّ لَیۡسَ کَیۡفَ ہُوَ سَوَّلَ خَدَیۡکَ لَکَ ہُمۡ نَبِیۡنَہِمْ فَرَمَیۡا
 سوچ کتری ہو رواہ ابن ابی حاتم یعنی وہ لوگ جو شک ہو کر برابر ہے انکو توڑا دے یا نہ توڑا دے وہ نمانین گئے یعنی ہر
 نے انکو کفر کو کہہ دیا ہے وہ کسی طرح ایمان لا نہیں خواہ انکو خوف دلا یا جاوے یا نہ دلا یا جاوے جس طرح دوسری جگہ
 فرمایا ہے اِنَّ الَّذِیۡنَ حَقَّ عَلَیْہِمُ کَلِمَتُہُمۡ لَّا یُؤۡمِنُوۡنَ وَ کَیۡفَ تَعۡلَمُہُمۡ تِلْکَ اَیۡتِیۡ حَقِّیۡ بِرُءِیۡ الْعَذَابِ لَا کَلِمَہِمْ
 جگہ جن میں معاندین اہل کتاب کے یا رخا و کیا ہے وَلَکِنۡ اَنۡتَ اَیۡتِیۡتَ الَّذِیۡنَ اَوۡفُوۡا بِالکِتَابِ بِحُلِّ اٰیۡہِ مَا تَعۡوُذُکَ لَکَ
 یعنی جبکہ خدا نے نفعی ٹھہرا دیا ہے اسکو کوئی سعید نہ کرے گا جبکہ اسے گمراہ کر دیا ہے اسکو کوئی راہ پر نہ لگا دیگا
 ہر اے رسول تو اپنی جان اس حسرت میں کیوں کہوتا ہے تو تو رسالت کو پہنچا دے کوئی مانے یا نہ مانے جو مانے گا
 وہ اپنا سہلا کرے گا جو نہ مانے گا وہ تیرا کیا بگاڑ کر سکتا ہے اس کے لیے تیری بلالینج کے تیرا کلام ابلان کا ہے
 حساب لینا ہمارا کام ہے ابن عباس نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ حرص تھی کہ ساری لوگ ایمان لاوے میں آج
 کہ راہ چلین آپکا کہنا مانین اسے فرمایا ایمان نہیں لاتا مگر وہی شخص جسکی پہلے سے سعادت مقرر ہو چکی ہے گمراہ وہی
 ہوتا ہے جو پہلے سے بد بخت ٹھہر چکا ہے اَللّٰہُ اَعَالِیۡہِ نے کہا یہ تین حق میں قاعدین اخراکے اور تری میں جن کے
 حق میں اصر نے دوسری جگہ یون فرمایا ہے اَللّٰہُ تَرٰکِی الَّذِیۡنَ مَدَّ لُوۡا نِعۡمَۃً مِّنۡہُمۡ اَوۡ اَحۡلُوۡا فَوۡحَہٗ دَاۡ اَلۡجَوَادِ
 جَعَلُوۡہُمۡ یَکۡفٰرًا اَعۡلَیۡہِ نے کہا ہے یہ آیت عام ہے مگر سنئے اسکو خاص میں یعنی مراد اس کے وہ شخص ہے جسکا کفر پورنا
 اسے علم میں ٹھہر چکا ہے اسے چاہے کہ کو کون کر یہ بات عجاوے کہ ان میں ایسے آدمی ہیں جنکا یہ حال ہوگا خاص میں

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

کسی شخص کی نہیں ہے حکماً انا علیٰ مفلوحہ و علیٰ مفلوحہ علیٰ انصارہم سادہ و ولہم حدیث علیہم
 کردی انکاروں کے دلوں میں اور ان کے کانوں میں اور ان کی آنکھوں میں مردہ اور ان کی لیے ہڑی مارا کہ ان کا انکار کر
 اسلام کیا کہ علم کے ہی نہیں ہیں میں نے انسان سمجھتا ہے کان پر سنا ہے آنکھ پر دیکھتا ہے ہاتھ پر لیا کرتا ہے
 پر مہر لگائی آنکھ پر پردہ ڈال دیا اور نہ بدہمت کو سمجھ سکتے ہیں حق کو دیکھ سکتے ہیں میں سکتے ہیں بعض اہل کتب پر
 اس آیت میں حردی ہے اس بات کی کہ وہ حق کی کھینچ کر دھوا کر کرتے ہیں اس حریہ کے بارے میں کہ تو لے لیتا ہے اس لیے
 کہ اتنے دیکھا ہے کہ نہیں اون کے دل میں ہر کردی ہے رخصتی ہے ان حریہ کا رد و باج طرح کیا ہے مگر اس کی وجہ سے
 میں اس وجہ سے صلیف ہیں اس لیے ان کو چر آب دلائی کہ حد ان پر لگانا اور اس کو عقائد میں ایک لے کر قلعہ ٹھہرا
 اگر وہ اس آیت سے حور کرتا **مَا تَدْرَأُوْا اِنَّ اللّٰهَ مُلَوِّحٌ قُرْآنًا** و قوله **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَلَا يَدْعُوْكُمْ اِلٰى دِيْنِكُمْ** و قوله **وَلَا يَدْعُوْكُمْ اِلٰى دِيْنِكُمْ**
 نہ کرنا یہ بات حال لیتا کہ اللہ تعالیٰ اس کے دل میں ہر لگا کر درمیان آج اور درساں ہدایت کو حاصل دیکھا ہے
 اوّل تک حق و تمادی مائل کی۔ پوری پوری سرخرا سے قطعی لے کھات کا اجماع ہے ہر بات پر کہ اس سے
 اسے جس کو موصوف کیا ہے ساتھ جہنم طمع کرے کے کافروں کے دلوں میں جس طرح و مایاں کل **لَحَاحَ اللّٰهِ عَلَيْهِم**
لَا يَدْعُوْهُمْ بِحَدِيْثِ لَقَلْبِ قَلْبٍ کو دیکھا ہے اس کا کو یا مقلد **اَلْقُلُوْبُ يَنْتَبِذُ** **مُلَوِّحًا عَلٰى دِيْنِكُمْ** یہ حدیث
 حدیث کو جس میں ذکر عرص وقوع متن کا دلوں میں آیا ہے یہ حدیث بخاری میں ہے آج حریہ کہتے ہیں حدیث اور ہر
 میں مروجہ آیا ہے کہ میں جب کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے دل میں ایک لاکھ نجات ہے اگر توبہ کر لی رک گیا یا
 رہا تو دل کو صیقل ہو گئی اور اگر زیادہ گناہ کیا تو کلمہ ہی پڑھ گیا یا ہاتھ کے اشارہ سے بدل رہا گیا یہودی میں ہے
 حوالہ تعالیٰ لے و مایا ہے **اَلَا يَدْعُوْكُمْ اِلٰى دِيْنِكُمْ** **مَا تَدْرَأُوْا اِنَّ اللّٰهَ مُلَوِّحٌ قُرْآنًا** اس حدیث کو مردی لے جس صحیح
 کہا ہے ساسی لے ہی رویت کیا ہے میرا حریہ لے کہا کہ رسول خدا صلی علیہ وسلم نے خردی ہے اس بات کی کہ جب
 گناہ دل پر لگا مار آتے ہیں تو دل کو سد کر دے میں جس نے نہ ہو گیا تو اس کی طرح اس کی ہر لگ گئی اس نہ ایمان
 اس تک عاقل ہے نہ کفر و دن سے باہر آسکتا ہے یہی مطلب ہے اس آیت شریف کا غرض کہ ہر تودہ لپکوں
 پر لگتی ہے آنکھ پر پردہ ڈالتا ہے قال تعالیٰ **وَحَقَّ عَلٰی سَمْعِهِ وَوَعْلٰی عَلٰی بَصَرِهِ** و **عَاوَدَ** محاسب لے
 کہا میں طمع سے ہلکا ہے طمع افعال سے کم ہے افعال جب زیادہ محنت ہے ماتی رہا عذاب عظیم سے سزا دہا
 اس جگہ خدا تعالیٰ عقاب قیامت سے قتل و میدان عذاب نام ہے ہر اور چیز کا خدا انسان کو تکلیف دیتی ہے
 کوئی چیز کہیں نہ عظیم نقص ہے خضیر کی طرح کبیر یقین ہے عصر کی اس مبادیہ عظیم کہ ہے ٹکڑے ہر

کسی شخص کی نہیں ہے حکماً انا علیٰ مفلوحہ و علیٰ مفلوحہ علیٰ انصارہم سادہ و ولہم حدیث علیہم
 کردی انکاروں کے دلوں میں اور ان کے کانوں میں اور ان کی آنکھوں میں مردہ اور ان کی لیے ہڑی مارا کہ ان کا انکار کر
 اسلام کیا کہ علم کے ہی نہیں ہیں میں نے انسان سمجھتا ہے کان پر سنا ہے آنکھ پر دیکھتا ہے ہاتھ پر لیا کرتا ہے
 پر مہر لگائی آنکھ پر پردہ ڈال دیا اور نہ بدہمت کو سمجھ سکتے ہیں حق کو دیکھ سکتے ہیں میں سکتے ہیں بعض اہل کتب پر
 اس آیت میں حردی ہے اس بات کی کہ وہ حق کی کھینچ کر دھوا کر کرتے ہیں اس حریہ کے بارے میں کہ تو لے لیتا ہے اس لیے
 کہ اتنے دیکھا ہے کہ نہیں اون کے دل میں ہر کردی ہے رخصتی ہے ان حریہ کا رد و باج طرح کیا ہے مگر اس کی وجہ سے
 میں اس وجہ سے صلیف ہیں اس لیے ان کو چر آب دلائی کہ حد ان پر لگانا اور اس کو عقائد میں ایک لے کر قلعہ ٹھہرا
 اگر وہ اس آیت سے حور کرتا **مَا تَدْرَأُوْا اِنَّ اللّٰهَ مُلَوِّحٌ قُرْآنًا** و قوله **يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَلَا يَدْعُوْكُمْ اِلٰى دِيْنِكُمْ** و قوله **وَلَا يَدْعُوْكُمْ اِلٰى دِيْنِكُمْ**
 نہ کرنا یہ بات حال لیتا کہ اللہ تعالیٰ اس کے دل میں ہر لگا کر درمیان آج اور درساں ہدایت کو حاصل دیکھا ہے
 اوّل تک حق و تمادی مائل کی۔ پوری پوری سرخرا سے قطعی لے کھات کا اجماع ہے ہر بات پر کہ اس سے
 اسے جس کو موصوف کیا ہے ساتھ جہنم طمع کرے کے کافروں کے دلوں میں جس طرح و مایاں کل **لَحَاحَ اللّٰهِ عَلَيْهِم**
لَا يَدْعُوْهُمْ بِحَدِيْثِ لَقَلْبِ قَلْبٍ کو دیکھا ہے اس کا کو یا مقلد **اَلْقُلُوْبُ يَنْتَبِذُ** **مُلَوِّحًا عَلٰى دِيْنِكُمْ** یہ حدیث
 حدیث کو جس میں ذکر عرص وقوع متن کا دلوں میں آیا ہے یہ حدیث بخاری میں ہے آج حریہ کہتے ہیں حدیث اور ہر
 میں مروجہ آیا ہے کہ میں جب کوئی گناہ کرتا ہے تو اس کے دل میں ایک لاکھ نجات ہے اگر توبہ کر لی رک گیا یا
 رہا تو دل کو صیقل ہو گئی اور اگر زیادہ گناہ کیا تو کلمہ ہی پڑھ گیا یا ہاتھ کے اشارہ سے بدل رہا گیا یہودی میں ہے
 حوالہ تعالیٰ لے و مایا ہے **اَلَا يَدْعُوْكُمْ اِلٰى دِيْنِكُمْ** **مَا تَدْرَأُوْا اِنَّ اللّٰهَ مُلَوِّحٌ قُرْآنًا** اس حدیث کو مردی لے جس صحیح
 کہا ہے ساسی لے ہی رویت کیا ہے میرا حریہ لے کہا کہ رسول خدا صلی علیہ وسلم نے خردی ہے اس بات کی کہ جب
 گناہ دل پر لگا مار آتے ہیں تو دل کو سد کر دے میں جس نے نہ ہو گیا تو اس کی طرح اس کی ہر لگ گئی اس نہ ایمان
 اس تک عاقل ہے نہ کفر و دن سے باہر آسکتا ہے یہی مطلب ہے اس آیت شریف کا غرض کہ ہر تودہ لپکوں
 پر لگتی ہے آنکھ پر پردہ ڈالتا ہے قال تعالیٰ **وَحَقَّ عَلٰی سَمْعِهِ وَوَعْلٰی عَلٰی بَصَرِهِ** و **عَاوَدَ** محاسب لے
 کہا میں طمع سے ہلکا ہے طمع افعال سے کم ہے افعال جب زیادہ محنت ہے ماتی رہا عذاب عظیم سے سزا دہا
 اس جگہ خدا تعالیٰ عقاب قیامت سے قتل و میدان عذاب نام ہے ہر اور چیز کا خدا انسان کو تکلیف دیتی ہے
 کوئی چیز کہیں نہ عظیم نقص ہے خضیر کی طرح کبیر یقین ہے عصر کی اس مبادیہ عظیم کہ ہے ٹکڑے ہر

طرح کہ حقیر صبر سے کتر ہے سلام اللہ تعالیٰ جارا تینوں میں ذکر کبوس محض صبیح کا کیا تھا مرد آیت میں ذکر حاصل کا دروان کا دمایا اس تیرہ آسون میں ذکر مسافین کا دمایا ہے یہ کہہ ہے جو نہاد ہر نہاد و ہر ملا ہر میں ہر حق ہر میں کے ماطس میں طالق کا میں کے اسی لئے اس فرقہ سوم کے حق میں یوں فرمایا ہے ان التبعید فی الدلیل لا یستلزم التذکر ان کبیر کہتے ہیں اس فرقہ کا حال اکثر لوگوں پر مستند رہتا تھا اسلئے کسی نصف المایان فرمایا ہے ہر وصف ایک طرح کا علاق ہے اکاد کو سورہ رات میں سورہ مسافین میں سورہ اور وعیہ میں آیا ہے ماکہ سولگ انکہ حال معلوم کر کے بچتے رہیں دیر اللہ من یقول آمنا باللہ و بالیوم الآخر وہ اھم یومین ایک لوگ میں جو کہتے ہیں ہم یقین لائے اس پر اور پچھلے دن پر اور انکو یقین نہیں ہے نہ آیت شریف حق میں خدا اسے ابی و محقق بن قشیر حد بن قیس اور انکے بارون کی اور تری ہے قوم آخر سے وہ وقت مراد ہے جو منقطع نہ ہو ملک ہمیشہ رہے سو ایسا وقت قیامت کا دن خدا لے اور انکے امان کی بالکل کر دی کہ یہ کسی مانے میں ہی ایمان نہ لاویں بخدا تعالیٰ اللہ و الذین آمنوا و عملوا الصالحات انھم فی الدار الاخریٰ فی جنات علیٰ فوارس ۱۱

میں یعنی فساد آتا ہے مطلق ہو کہ مفسد دن کا کام کرتے ہیں گواہ کیسی کا فساد بھی نہیں رہتا ہے و ما یجدون الا انفسہم و ما یشعرون ۱۲ کسی کو فساد میں مینے مگر ایک کو اور بہین ہوجتے تساق اس بات کو کہتے ہیں کہ خیال ہر کرے شریعہ کے سبب یہی طرح رہتا ہے ایک نفاق اعتقاد دی ہر اس نفاق والا دودھی ہوگا دوسرا عملی ہے کہ فریب ہر ابن جحیم لے کہا منافق وہ ہے جو کمال طلاق اس کے صل کے ہر متر اسکا طلاق اسکے علانہ کے ہو مدخل کچھ حرج کے حاضر کچھ غائب کہ مسافقوں کا حال یہ ہے اسلئے اور انکو میں علاق رہتا ہوں جو حصہ بخلاف ہوتا وہ ناحسی سے اظہار کہہ کرنا ماطس میں ہوں ہوتا صاحب اسلئے اس پر علیہ وسلم مدینہ میں ہجرت کر آئے یہاں انکے انصارت رہتے یہود اپنے اگلوں کے خیال رہتے تھے جب مدینہ لڑائی ہوئی تو عبد اللہ بن ابی اسرسل اور اعراب حوالی مدینہ سے نفاق ظاہر کر دیا یہ عبد اللہ قلیل حرج سے تھا اسلئے اہل ایمان کو حذر اور دیا کہ تم اس کے ظاہر حال پر دیکھو کہ کہا وہ دل میں کافر میں گناتھ میں اعتقاد ایمان کا ظاہر کرتے میں معلوم ہوا کہ مجاہد کے حق میں کہی گمان خیر نہ کرے آیت کا یہ طلب نہیں کہ یہ لوگوں میں حال کرتے میں کہ جس طرح کچھ چاہا کہ ایمان کو خدا کہہ لے لوگوں کو دیکھو کہ دمایا ہے اسی طرح یہ فقرہ ہمارا سا سے اسلئے اہل ایمان کے ہی حل جاویگا اس لیے اسلئے ادب کو مطلق میں یہ کہا کہ تمہارا فقرہ بہاری ہی جاں پر دال ہوگا تو تم نہیں جانتے سوان ماتون سے کہ یہ خدا تعالیٰ کا بگڑنا ہے ہر مومن کا کھ لگا ہوا انکہ بانی کا ہر گناہا

وہاں

۱۱ و ۱۲

أَكْذَرُ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ مَصْلُحَتَهُمْ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ كَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ○ جب کہ ہا جاہلوں کو
 کہ مٹانہ ڈالو ملک میں تو کہتے ہیں کہ ہمارا کام تو سنوار ہے سن بکھو دی میں بگاڑنے والو پر نہیں سمجھتے ایک عجبت
 جہت یہ کہ ہمارا و فساد سے اس جگہ کہ فوگنہ کرنا ہے جس نے زمین میں اس کی نافرمانی کی یا حکم کسی معصیت کا دیا
 تو اس نے زمین میں فساد ڈالا کیونکہ درستی ملک کی صلاح زمین و آسمان کی طاقت ہے مسلمان کہہ ابھی اس آیت کو
 لوگ نہیں آئے ابن جریر نے کہا مطلب یہ کہ اس صفت والو فساد میں اون لوگوں کو جو زبانہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 میں جہر کہیں چپے ہوئے ہیں یہ طلب نہیں ہے کہ اس صفت کا کوئی آدمی اس وقت میں موجود نہ تھا کہ بڑے مفید
 زمین میں یہی اہل نفاق ہیں خدا کا گناہ کرتے ہیں فرائض بجا نہیں لاتے دین میں شک کہتے ہیں مومنوں کو
 کہ جھٹلاتے ہیں اہل تہذیب کے مددگار ہیں اُس پر انکو خیال ہے کہ وہ ملک و حال کی اصلاح کرتے ہیں ایک ناسد ملک
 یہ ہے کہ ایمان والو کفار کے یار و دوست ہو جا دیں قال تعالیٰ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ابْغَتْهُمُ اَوْلِيَاءُ مِنْ بَعْضِ الْاَشْفَاكِ
 تَكَرَّرُ فِيْهِ ذِكْرُ الْاَوْصِيَاءِ كَيْفَ يَكُوْنُ اَوْلِيَاءُ الْكٰفِرِيْنَ ○ اس آیت شریف میں چشتہ دوستی کا سون و کافر سے کاٹ دیا اور
 سبکہ فرمایا ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّخِذُوْا الْكَافِرِيْنَ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُوْنِ الْمُؤْمِنِيْنَ اس میں صریح نہیں ہے
 اس بات کی کہ مسلمان کسی کافر سے دوستی باری کرے نہی کا فائدہ تحریم ہوتا ہے معلوم ہوا کہ جو مسلمان کسی کافر
 کا دوست ہے دل ہوا انکار اسکی دوستی کا نہیں کہتا ہے وہ ترک جہاد حرام ہے مسلمان مخلص نہیں ہے بلکہ منافق
 خالص ہے یہ دوستی زمین میں کوئی فتنہ و فساد کثر کرے گی چنانچہ نتیجہ اس دوستی کا آج کل سب اہل تجربہ بظاہر
 ہے ابن عباس نے کہا کہ جب اون سے کہو کہ تم فساد نہ کرو تو یہ کہتے ہیں کہ ہم تو درمیان دونوں فریق مومنین و اہل
 کتاب کی صلح کرتے ہیں اس نے فرمایا جبکہ یہ اصلاح سمجھ میں ہی تو عین فساد ہے وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا
 كَمَا اٰمَنَ الْكَافِرُ قَالُوْا اَنُؤْمِنُ كَمَا اٰمَنَ الْكَافِرُ اَلَا اَنْتُمْ هُمْ اَلَمْ تَكُنْ تُعْلَمُوْنَ لٰكِنْ لَا يَعْلَمُوْنَ حُبَّ
 کہا جاتا ہے انکو ایمان میں آدھیں طرح ایمان میں آئے سب گ تو کہتے ہیں کیا ہم اس طرح مسلمان ہوں جیسے
 مسلمان ہوئے یہ قوت سنت ہے وہی میں یہ قوت پر نہیں جلتے پہلی آیت میں منافقوں کو فساد و فساد کا تھا ہر
 آیت میں انکو حکم ایمان لانا نہ کیا فرمایا مرد لوگوں سے اس جگہ اصحاب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں کیا ہما جز
 کیا انصار یا عبد اللہ بن سلام اور ان کے یار و اس آیت میں معلوم ہوا کہ تو بہ زمین کی قبول جوتی ہے زبان ہوا تو فرما
 کر نابی ایمان ہوتا ہے مطلب یہ کہ جیسے سب لوگ اللہ و ملک و کتب و رسل و بعثت بعد الموت و حنبت و نار پر
 یقین لائے ہیں اس طرح تم ہی یقین لاؤ وہ اسکو جواب میں کہتے ہیں کیا ہم ان اصحاب کی طرح یقین لائیں یہ تو آخر

اس جگہ کا مطلب یہ ہے کہ جو مسلمان کسی کافر سے دوستی کرتا ہے وہ منافق ہے
 ابن جریر نے کہا کہ اس آیت میں صریح نہیں ہے کہ مسلمان کسی کافر سے دوستی کرے نہی کا فائدہ تحریم ہوتا ہے
 معلوم ہوا کہ جو مسلمان کسی کافر سے دوستی کرتا ہے وہ منافق ہے

وہاں کی چیز کا سا نام ہے مافی حیر و نہایت اس پر لے کہا فقط نام حیر و نہایت کی بجائیں گے جس پر دیا میں سیسا مار و غیر
 لکس نرا جدا ہوگا ف میدان ہر گیس و خواست صحیر و متہری صاف پاک ہوگی نہ کہ بے کہا یعنی حیض ہول راز
 آب بینی اس وہی سنی نقار سے ہکا قنادہ سے کہا ایدا و اجم سے پاک ہوگی حصو و یگا نہ کلف ہوگا حار بن عبد اللہ
 مروعا کہتے ہیں کہ اہل حنت کہا نہیں گئے پیگے مگر موٹیکے نہ لگیں گے در ریٹ ہوگی نہ تھوکا مگر حنت و بیچ کا اس
 طرح الہام ہوگا جیسے سلسلے کا الہام ہوتا ہے انکا طعام و کار ہوگا پسینا جیسے منک یسوح و شوار اسکو سلم
 نے روایت کیا ہے کسی کو کہا وہی میدان دنیا کی نوڑیاں محمدی شریل عورتیں ہوگی سطح کی کہیں سو پاک
 کر دیا دیگی بعض نے کہا اطلاق دوسرے پاک ہوگی و حنت کہتے ہیں بگت ان ہستان کو حسو و حنت و تو وہی ہو
 حبا کہتے ہیں کہتے ہیں کہ حنت کچھ رکاباغ ہوتا ہے فردوس اگر رکاباغ یہاں حنت نام ہے تو اب کے گھر کا و
 حدود کہتے ہیں ہمیشہ مافی رہے کہ حسی انتہاء ہو یا دینیک نہ ہو کو حواء ہمیشہ رہے یا رہے ہر بیان مراد اگلوس سے
 میں آیات و احادیث میں یوں ہی آیا ہے مطلب یہ تھا کہ حنت نام ہر رنگے نہ او کو موت اوگی ملک اسے حال ہمیشہ
 ماز و حمت میں ملا انقطاع پرین گے دوسرے الحمد شیعین وغیرہ جانے ان عمر سے مروعا روایت کیا ہے کہ حجب حسی حنت
 میں نامی نار میں جا چکیں گے تو ایک مورن انکے بیچ میں کھڑا ہو کر یہ اذان یگا کہ اسی دوج و نہشت والو اب موت
 ہیں ہر کوئی حس حال میں ہے اوی میں مدام رہے گا ان سے و کافطہ مرفوع یہ ہے کہ اگر اہل نار سو کہیں کہ تم
 دوج میں بقدر تقدیر کر کے کو دنیا میں رہو تو وہ حوس ہو جا دیں اور اگر اہل حنت سو کہیں کہ تم حنت میں بقدر
 سار ہر سنگریہ کر جو گے تو وہ غم میں گرفتار ہو جا دیں لیکن اس حسیکے لیے اندر مقرر ہے اسکو طہرانی مان رہو یہ و
 اوس نے ذکر کیا ہے آسانہ بن ندیک کی حدیث میں مروعا آیا ہے کہ ہر کوئی کہہ باند ہے والاد اسطو حنت کو حنت میں کوئی
 خطرہ نہیں تم ہے کہ حنت ایک ذریعہ حکمت ہوا ایک بدل ہے لہذا تھا ایک محل ہے گج کیا ہوا ایک نہر ہے
 بہتی ہوئی ایک میوہ ہو یا تھا ایک جروہ ہے حسین جیل کٹرے بہت ہیں نہا ہی ہمیشہ گئے لیے ہو سلا متی
 کے گھر میں ایک بیل ہو سکر سربراہ الحدیث رواہ ابی حماتہ و الدرداء اس حاس و الکیہ حقیقی کہ کچھ دھن احوال
 وصف حنت صفت نسا اہل حنت میان اعتہ تا حنت کر سانا حنت میں حنت ہیں جگہ انکو نہیں سما سکتی نہ شہر
 صحیح شمس یہاں میں حنت کو بیان میں کوئی کتاب حاوی الارواح اور شریک العزائم ہو نہ سلام میں کیف
 و طبع میں ہوئی ہے اس نے کہا حیر و حنت کی پوری سعادت ہو وہ اس محنت کے ساتھ اس مقام میں موت نقطہ
 سوا کل اس میں ہون کے لیے یہ آخر ہے القضا ملک حمت سرمدی امدی علی الدوام ہوگی اندر کا اصدیک و آتیں

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَعِجِلُّ اَنْ تَصْرِفَ مَعْلَمًا تَعْوَضًا دِنًا كَوْفَعًا مَا لَكَ اَلَيْسَ اَمْرًا عَمَلًا اَنْهُ الْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ
 وَاَمَّا اَلَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ قَدْ اَصْغَوْا لَكُمْ مَا اَرَادَ اللّٰهُ بِهَذَا مَسَلًا يُفَصِّلُ بِهِ كَيْدًا وَهَذَا يَهْدِيهِ كَيْدًا رَاحَ وَاصْلًا
 بِهِ اِلَّا الْفَرِيقَيْنِ ۝ الَّذِي تَقْصُوْنَ عَنْكُمْ اللّٰهُ مِنْ تَحْتِ مَسَاقِدِهِ وَتَقْطَعُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهِ اَنْ يُوْصَلَ
 وَيُقَدَّرَ فِي الْاَرْضِ اَوَّلُكِلَ هُمْ الْخَاسِرُونَ ۝ اس کے مترقا ہیں اس بات کو کہ ماں کر کوئی سال ایک مہر
 ماؤس اور کی ہر جو عیس کہتے ہیں سہا تے ہیں کہ وہ ٹیکے کے انگریز کہا اور جو مسکر ہیں سو کہتے ہیں کیا غرض تھی اس
 کو اس مثال سے گراہ کر باہر اس سے گراہ کر لانا بھی نہیں کہیں ترانہ انہیں کہ جو علم میں جولوڑے ہیں اور اس کا مصطو
 کیے جیسے اور توڑتے ہیں وہ جو اسے خوشی و مائی اور فساد کرتے ہیں ملک میں انہیں کہ آیا نقصان قرآن شریف
 من کہیں مثال ٹکڑی کی کہیں مثال کہی کی و مائی ہے اس کا عرب مکتے تھے کہ اس کی بنیاد نہیں ہو کہ ان
 چہرہ دن کا ذکر کرے یہ کلام اگر اس کا کلام ہوتا تو اس میں ایسے مذکور ہوتے اور اس کے یہ دو آیتیں انارین و
 بسج بن انس کے کہ یہ مثال اس کے دنیا کے یو مین کی ہے کہ جس طرح مجھ جب تک سے کار ہوتا ہے جیسا کہ اس کا کہتا جاتا
 ہے تو مرنے کا ہے اس طرح یہ قوم کے یو یکاوت کہی کہی ہے جب پٹ بہر کے دنیا حاصل کر لیتے ہیں تو اس کا کوئی
 لیتا ہے یہ ریات پڑی فلما نسوا ما ذكروا به فحقنا عذابهم انکوا کفلسی ردوا عن حنین یہ گویا اخلاص
 ہے مابین میں سبب دل کے ان جبر سے ہی کو اختیار کیا ہے اس کو کہ اس کا میل چل سکتے زیادہ ہو حدیث آیا ہو
 و یا کی قدر و کثرت لے اگر رار ایک پریشہ کہی ہوتی تو کہی کسی کا فر کو ایک گھوٹ مائی کا ہی نہ ملنا معلوم ہوا
 کہ دنیا سامنے اس کے ایک مجھ کے یہی ہوئی یا وہ یہ حقیقت کے قدر ہے یہ معنی اس سار میں کہ مراد فوق ہو وقتیت
 صبر و صہارت میں ہوا کہ محققین کا ہی قول ہے بعض نے کہا مراد فوق اس کے یہی ہو اس کے کوئی حیر مجھ سے زیادہ حیر
 و صبر بہن ہے ہی کو ان جبر سے اختیار کیا ہے اس حدیث عانت کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ہے
 کسی مسلمان کو کوئی کام یا اور شے کہیں لگنا مگر اس کے لئے ایک ہر نہ ملتا ہے اس کی ایک خطا مائی جاتی ہو سو
 اس نے حوی ہو کہ مثال کہیں کوئی سے صغیر بہن سمجھی جاتی ہے اگر وہ صغیرین سار مجھ ہی کے کہیں نہ ہو جطر
 مجھ کے پیدا کرنے میں کوئی عار نہیں لگتا ہے اس طرح مجھ کی سال لانیہن کوئی جگہ عار و انکار کی نہیں ہے ہی سے
 سال کہی مگر کی ہی ہی بیان فرمائی ہے یا کف الناس حیرت مثل انما سمعوا لہ ان اللہ یکتفون من دود
 اللہ یکتفون انما ناولوا و احموا لہ و ان یکتفون لہ انکاف سیداکا یستفیدونہ منہ ضعف الظالمین للظالمین
 و قال تعالیٰ مثل الذین یصلون من دود اللہ او لیکم لکم اللہ و یصلون لکم ان اوھن اللہ و لکم لکم

وقف الاعم

۲۰۰۰

کئی ایسا ملک ہوگا
جس کا نام

۱۰۰

۱۰۰

۱۰۰

۱۰۰

کرمی گلاب

۱۱۱

الحمد لله

ایک ایسی جگہ پر

مجلس شورای اسلامی

15/11/2019

تاریخ ۱۳۰۲

五、

1990

[illegible]

۱. صاحبزادگان
 ۲. صاحبزادگان
 ۳. صاحبزادگان
 ۴. صاحبزادگان
 ۵. صاحبزادگان
 ۶. صاحبزادگان
 ۷. صاحبزادگان
 ۸. صاحبزادگان
 ۹. صاحبزادگان
 ۱۰. صاحبزادگان

[illegible][illegible]

مجلس حبیبی
مجلس حبیبی
مجلس حبیبی
مجلس حبیبی
مجلس حبیبی
مجلس حبیبی

حوادث کے اور رکھے ہیں و اللہ اعلم فتح البیان میں یوں ہی درساں اس آسوں کے جمع کیا کہ مسلمان
 ارض کا اعلیٰ خلق سما کے ہے پھر یوں کہا ہے کہ یہ جمع حید ہے ایسی کی طرف مما صرور ہے ہی قبل تو کالی کا ہی ہے
 آیت مذکور سے سات آسمانوں کا ہونا ثابت ہو رہی ہیں سو ستر قرآن ماک میں فقط ایک جگہ سورہ یوسف میں آیت
 مِثْلَهُمْ اسکرسی لے کہ کہا ہے کہ در اگسی ہے یعنی زمین بھی سات ہیں کیسے کہا ہے مراد مٹایا ہے ماوراء
 کہا ساتوں زمینیں ایک تہ ہیں بیچ میں فاصلہ نہیں ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ سات آسمانوں کے الگ الگ ہیں
 مگر حدیث اسلام میں صحیح اس میں کہ ہے حید رہتے ہیں حدیث صحیح میں بھی ساتوں کاسات عدد ہونا آیا ہے رازی
 نے بیان میں آسمانوں کے کسات ہیں یا آٹھ مدہب صحیح کا ذکر کر کے کیا اچھی بات لکھی ہے کہ اس حدیث صحیح پر ہستی
 حاصل ہو جائے گی کہ عقل ہرگز ایسی حیرت کو دریافت نہیں کر سکتی ہے یہ علم اوی کو ہے جس نے انکو مایا ہے
 اس لیے اس جگہ انہیں سعی و دلیل پر بھک کر ٹھہر رہنا وجہ ہوا ہے حدیث میں ردیک اہل اس کے ایک
 جماعت صحابہ سے وصف آسمان میں بہت سی حدیثیں آئی ہیں ہر آسمان کا دل و سورس کی راہ کا تیا ہو
 ہر آسمان کا فاصلہ دوسرے آسمان سے اس قدر مدت کا مایا ہے زمین آسمان دو کو کی گسی سات سات عدد
 استاد کی ہے مگر کسی حدیث صحیح صحیح مرفوع میں نہیں آیا کہ ہر طبقہ میں بین عالم و اقام و دنیا و علو و
 جہلا و مثل اسی زمین علیا کے مودود بین صحابہ کے آمار اس جگہ لکار آند ہیں ہو سکتے گواہی سے صحابہ تک
 صحیح ہی کون نہ ٹھہرے کیونکہ اسے آثار غائبہ اسرئلیات سے لیے گئے ہیں اسرئلیات کا حکم ہے کہ در اوی
 تصدیق کرو نہ تکذیب ہو کہ وہ گہرہ لوقف کر مالا رقم ہے و مسلم و سانی سے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ مٹ کر کے فرمایا سید کیا اللہ نے تیرے کو دن سلجھ کر کے بنا ڈالنا کو دن اتوار کے درختوں کو
 دن سیر کے کردہ حیرتوں کو دن ننگل کے نور کو دن بدہ کے پھیلا یا جانداروں کو دن جمعہ کے سایا آدم کو لحد و حشر
 جمعہ کے کچلی گھڑی میں ساعت جمعہ سے دریاں عصر کے رات تک اس کتیر کہتے ہیں محدث غرات سلم سے ہے علی
 بن الدینی و حاری و بہت صحابہ سے احداث میں کلام کیا ہے اسکو کلام کعبیا حارٹ پھلایا ہے یسواہ ہریرہ نے
 اسکو کہے سنا تھا بعض راویوں کو دہوکا ہوا انہوں نے اسکو مرفوع ٹھہرایا اسکی تحقیق یہی ہے کی ہو
 وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ
 وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ
 وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ
 وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ وَكَذَلِكَ نَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْغَايِبِينَ

سہ
 اور سند
 ہی اوی ۱۲

و، وکما حوں گرا یا بعد ہے عصر کو اس واسطے کہ نفل کرے یا کو اس سے انکار دے یا نہ کرے دریاؤں کے مددوں کی
 صورت لے یا ہمارے کس طرف لگا دے اور اگر آدم کو مارا کر اس جگہ لایا اس لیے کہ کو حلیہ فرمایا اس وقت کہتے ہیں جو حال
 اس پر دریا پر تھے تھے سرست یا دھورس کے بعد نقالی لے لیا کہ بیکرا کو طرف حمار کو سوسے لگا لیا مکی جاہم
 کو آمار کما رنے فائدہ ہے نہ، ریشم کو سیاں اس کو ما ہے مراد تقدیر سے مارا ہے یا ات ایک جامعہ صحیح
 لے کی ہے جاتا ہے کہا اس سے مراد عظیم سے تقدیر سے مراد کبیر ہے حال لے کہا تقدیریں طبیہ ہے حمد کی سچا
 کہہ لکھتے ہیں کہ اس کی بات جو بچے ناسد ہو ان قدر سے کہا تقدیریں کہتے ہیں عظیم
 و قطعیہ کو یعنی ثرای کر مایا کہ اس اسی لفظ سے لفظ ہے سنو ح دد دس سے ہم بھگو مال وری کہتے ہیں اس
 حیر سے بھگو اہل تری طرف لکھتے ہیں ہم تھے اس میل کھیل سے کہ اہل کفر تری طرف لست کرے مر
 سرور کہتے ہیں صحیح سلم میں اورد سے آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ کیا فصل کھا کرے فرمایا
 وہ کلام ہے جسے اسے سرمتوں کے لئے جیسا ہے سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ یہ نقلی ہے عبد الرحمن بن قریب سے روایت
 کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنہا حراج میں مساوات ملا یہ تیج سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ
 و تَعَالَى و طمعی و عروے کہا اس آیت سے یہ نکلا کہ مقرر کرنا حلیہ کا و اس کو فیصلہ حلق قطع اس سے یہ مطلق
 اقامت حدود و حریم العواش و غیر امور مجہد کے وجہ سے کہ جو ہے امام کے قائم ہیں ہو سکتے ہیں سو حیرت
 یعنی جس حیر کے امام نہ ہو تو وہ جیمہ ہی وجہ ہوتی ہے یہ آمانت یا تو نص سے مل سکتی ہے سطح کو کرنا یا
 ماہر سے یا حلیہ کرے جس طرح ان کو کرے مگر کو حلیہ ٹھہرا دیا تھا یا ایک جماعت صلی کے شہرہ روجہ سے
 جس طرح عمر نے کیا یا اہل حل و عقد کا اجتماع سے کسی شخص کی بیعت نہ ماسی ایک حصہ کی بیعت کرے یہ
 اس کا الہام بود کہ جمہور کے وجہ سے امام الحرمین نے کہا ہے کہ مسئلہ اجماعی ہے واسطہ علم یا اس طرح کہ ایک
 آدمی کو گون کو اسی طاعت پر مقرر کر لے کہ اس صورت میں ہی اس کی اطاعت وجہ رحانی ہے یا اسفاق و
 خلاف بیدانہ ہو اس پر شامعی نے نص کی ہو عقد امانت پر گواہی کا ہوا کسی کے نزدیک ہے و منہن ہے کسی روایت
 میں یہ دو گواہ کافی ہیں یہ بات وجہ کہ امام مردانہ العاقل سلمان عادل مجتہد نصیر سلیم الاعصاب ہذا سدا
 و حق نہ ہی صحیح و راستی ہو یا محاط ہو یا محضوم ہو یا فطر ہیں اس قسم سے معقول ہو گا مگر یہ کہ صریح طائر ہو گا کہ
 کہے ہو ایک ہی اس کے طرے کوئی برہنہ اہل وجود ہو جو معقول ہو لے میں جن خلاف ہو امام جس میں علی رضی اللہ عنہ
 نے خلافت معاویہ کو دیدی تھی آپ عزول ہو مٹھو تھے لکن وہ عر لست کر کہتا اس پر کلی روح آئی ہو دو داما سوں کا

کہا کہ تم کوئی سچو قول ملائکہ ملا کہ اللہ تعالیٰ محقق بنائی ہوئے۔ وہم کہ جو سچو ما کئی آدمی اور کیا کہ اللہ تعالیٰ ہمیں سچو لکھو معلوم
رہا کہ آدم علم و کرم میں اُمیر مصلحت حاصل ہے اس حریت کہا کہ جبر و مال اس باب رسول اس عباس ک
کہ جو علم رہا کہ یہ جو وہ اور جو علم میں جھیا تے ہو وہ مستیہ دیکھتے رہے کوئی حیز سر یا ملا یہ مجھ
محض بہت کساف میں کہا ہے کہ آدم بھی نام ہے ہی قول مضیادی ہمیں کیا ہی سے کہ یہ نام کسی لفظ
سے نکالا نہیں گیا ہے اللہ سائنم سید اگر حکا و سب حیزوں کے نام لکھو سکھا یہ مرد اسرار سے سمیات
اس کسی کے کہا کہ اسی احاطہ مراد ہیں مگر جب انکی ارلا و عرق ہو گئی انکی نور ماں عری اور ہی کوئی بہول گیا
اور علم اسرار سے چو کہ لفظ و معنی معرو و مکر حقیقت و محار کے سکھا دامر آدم سے وہ لفظ ہو جسے روالات
کرے خواہ دات ہو ما عرص اس میں اسم فعل و حرف داخل رہو کہ قول کہ اللہ نے اپنے ساتھ اسرار جسی سکھا
تفسیر طبری میں لکھا ہے مگر حصہ کے علوم بہتر ہوتا ہے علم اس کو کہتے ہیں جو محیط ہو سار معلومات کا حکیم کہ
ہیں فاضلی عدل کو ما اس کو حکما کا کام بہت پختہ ہو کوئی واصل لعل اس کے کام میں اس کے اس آیت سے یہی
لکھا کہ آدم بنی مکمل تھے کیونکہ اللہ اس کو یہ بات کہی کہ تم ادن کو نام تا دو نام نامے سے یہ لکھا کہ علم کو نیت
ہے جل براسی لیے علم سطر ہے و بطو حلا کے اللہ فصل آدم کا ملائکہ یہ اسی علم سے ظاہر کیا تھا علم سے ٹکرا کر
اور کوئی شرف ہوتا تو ہی کو اظہار فصل فرماتا اسی علم کی مصلحت کے سبب درشتوں کے سجدہ لکھ کر ایا معلوم ہوا کہ عالم
کے لیے کثیر اوجا حار ہے اگر بطریق محنت علم کے ہونہ بطور تعظیم و تحسین طبعی ہے کہا اس آیت سے معلوم ہوا کہ علم لغت
عبادت کے ٹکرا ہے یہ علم تعزیت کا کیا ذکر ف یہ ارشاد کہ میں آسمان زمین کے عجب کائنات ہوں دلیل ہے اس بات
پر کہ وہ عظیم الی کا یا کسی جسی باب پر طلع ہو یکا بطرح معوم و کامن و اہل رمل مساحرو و سفہ مار و غیر ہم کرتے
میں ہر وہ ہے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی علم میں جاتا ملائکہ یہ انبیاء اولیاء و اذ قلنا لیلک کذا انشؤ و الاہم
فصل کذا لایزالنہ انی و انہ کذا و کذا من الکلمین و حجت ہے کہ ما و ستون کو سجدہ کرو آدم کو تو سجدہ کر پڑے
مگر اللہ نے نماز اور نہ کر کیا وہ تھا سکون میں ف یہ ایک دوسری کمرست ہے حکا احسان اللہ ذریت آدم پر کیا
کہ ہم نے ملائکہ سے آدم کو سجدہ کرایا اس مقدم میں بہت جی دین آئی ہیں حدیث تعاضل و پر گد رکلی ہے سوئی و آدم
سے یہ ملاقات ہوئی تو انہوں نے ہی اُسے یہی کہا کہ تم دی آدم ہو جو خدا نے اپنے ہاتھ سے بنایا اسی روح
انہیں ہو کلی ایہ درشتوں کو جو سجدہ کرایا ان عمارت کہتے ہیں انیس ایک قلیل ملائکہ سے تھا شکوہ کہتے ہیں بتقلید
محلہ ملائکہ لگ کر مہر سید کیا گیا تھا لکھام حالت تھا یہی کیا کہتے کا حرا بھی ہو گیا تھا ماتی شے تو نہ ہوئی بہر وہ جبر

روایت کیا ہے سدی کی تفسیر میں اسرہا کیلیات بہت ہیں کیا محب ہو کہ بعضی بات درج ہو کلام صحابی ہو یا صحابہ نے
 بعض اگلی کتابوں میں جو نام کے مستدرک میں اس سادی کو تعبیر لاکر شرط جاری رہتا یا سے اس کے لیے کہا ہو
 عرصہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حبیب ملک کو حکم سجدہ آدم کا دیا تو ابلیس ہی اس خطاب میں داخل ہوا اگرچہ اگلی دات کا
 تھا مگر اس کے سے کام کر کے اوس میں متعلق ہو گیا تھا اسی لیے محالفت امر مذہب ہوا اس کا میاں سے حکم نہ دیا گیا
 جہاں میں فرمایا ہے **لَا تَسْبُحُ لَهُ** افریتم اس عاصی کہا ہے ابلیس مصیبت کے پہلے مشغول میں تھا اور اہل
 نام رکھتا تھا اس میں سے تہا سب ملک سے زیادہ عبادت کرتا اسے زیادہ علم رکھا اسی گمراہی کے گمراہ کیا اس کی
 قوم کا نام جن تھا دوسرا لفظ یہ ہے کہ پہلے نام اس کا عواریل تھا اسراف ملائکہ میں تھا حاریر رکھتا تھا اسرہا میں ہو گیا
 قیسر لفظ یہ ہے کہ بن و تہاں دیا کا سلطان تھا دو حکم کی ساست کرتا تھا حب عاصی ہوا اللہ مسیح کر کے
 سلطان جیم کر دیا جس نے کہا ہو کہ ابلیس ہرگز ایک دم بھی عمل ملائکہ کے نہ تھا ملک حطرح اصل بوع اس آدم علیہ السلام
 میں سیطرح رہا ملعون اصل بوع جس ہے **ف** ابو العالیہ نے کہا کا مرن ہو مراد اس حکم عاصین میں تفسیر ہے
 کہا ہے اُن کا مرن میں سو ہے جو نور پیدا ہون میں بھیجے ہو گئے فرطی نے کہا اللہ ابلیس کو کفر و صلات
 ہی پر پیدا کیا تھا گو کا مرن فرشتہ تو لکھا سا کرتا تھا اسرا و سکو اس کی اصل یہ سید زبانی گاں میں **الکھیرین** فرمایا
 فساد نے کہا یہ سجدہ روا ملائکہ کا اللہ کی طاعت آدم کو سجدہ تھا اللہ نے آدم کا یہ اکر ام کیا کہ ملائکہ سے انکو سجدہ
 کرا یا کسی کھا سجدہ تخیث اکر ام و سلام تھا حطرح یوسف علیہ السلام کو رادان بولنے سے سجدہ کیا تھا کمال
وَقَدْ وَدَّ اَللّٰهُ اَنْ يَّسْجُدَ لَكَ اگلی آیتوں میں شروع ہوتا ہماری ملت میں منسوج ہو گیا معا و کہتے ہیں میں ملک
 شام میں گیا تھا وہ یہ **س** سا کہ وہ لوگ اپنے علم کو سجدہ کرتے ہیں بیٹھے کہا آیت اللہ رسول ہو آیت کو سجدہ کر ماست ٹہیک
 مات ہو فرمایا میں اگر کسی بشر کو **م** مکر سجدہ کرے گا وہ اس کو کسی بشر کے دینا تو عورت کہتا کہ وہ ایسے شومہ کو سجدہ کیا کرے
 کیونکہ شومہ کا حق او سیرت ثرا ہے لاری **لے** اسی کو ترجیح دی ہے بعض نے کہا یہ سجدہ اللہ کو تھا آدم صلہ ہے جس
 طرح فرمایا ہے **اَوْفِرُوا الصَّلٰوةَ لَدُنْكَ اَللّٰهُمَّ** کن اسر **ل** لطفہ تون لطف ہے طاب ترزی ہے کہ قول اول دلی ہے یہ سجدہ
 آدم ہی کو تھا او کو اکر ام و سلام و احترام و سلام کے لئے اس کو **اے** میں اس کو حکم کی طاعت تھی قبلہ ٹہیک میں
 کیا صرف طاب ترزی ہے یا سجدہ جس طرح کو روایہ پیش آتا اور صبح میں ان کو زمین پر کیا جوبلی نکلتی ہو تری بلان و
 قول رخصت ٹہیک اگلی بات کو قوی کہا ہو یہ ٹہیک حدت صحیح بخاری مقدمہ نہ نعمت ہی اسی کی توفیق و صرح
 ہو **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** **ف** ہدی لڑ کہا ماسر سجدہ آدم خاص ملائکہ اس میں ہے یا سبتو کی ہی سہ قول میں اہل

پہلے میں اس سادی
 پہلے میں اس سادی
 پہلے میں اس سادی
 پہلے میں اس سادی
 پہلے میں اس سادی

کی خلقت ملاحظہ ہی میں پہنچی تھی اس وقت سے رفع الکا استمان مرد کو بہن لگیا اگر نفع ہوتا تو اس نعمت عظمیٰ کا ذکر ضرور کیا جاتا اور اگر رحمت دار الحکملہ موتی تو اعلیٰ میں اس میں مدح کا کیتے کہا یہ سب محکم ہے اولہ لفظ متعاصر میں اس کے کسبیات پر یقین کرنا توقع کرنا واجب ہو گا کہ جو دے یہی یہاں کہی سے عاقل اس القیم کے کما حدیث الارواح میں یقین کے دلائل کو مدون تصریح قول راجح کے یصلیل تمام ذکر کیا ہے ہمس حکم بہن کہ حسانت کو ہمیں اسد رسول نے صراحہ نہیں بتایا ہم کو اس میں حوص کرنا کہ جو در نہین ہے ف اس کہیر کہتے ہیں سابق آیت یہ جاہا ہے کہ حوا آدم کے حمت میں جانے سے پہلے پیدا ہوئی ہیں محمد بن اسحق نے اسی بات کی تصریح کی ہے مگر حوالہ تورات وغیرہ اہل علم کے اس عساس نے کہا حوا آدم جواب الی گئی نو ایک سہلی او کے مابین حاف کی لکڑا اس جگہ کہ گوتے ہوڑ دیا گیا آدم بہت دور سے تھوڑے جگہ نہیں ہیانتا نکلی اس سہلی سے بی بی حوا امام پیدا ہو کر پڑی انکسرت ہو گئیں تاکہ آدم کو اُسے صین آرام ہا نہ آئے حوہ اور حوا اس حمت ہو جگہ مید ہو چکے حوا کو ایسے ہلو کے پاس بیٹھا دکھا کہا کچھ دیکھی ہو و حویٰ یعنی یہ میرا ہی ماگوت دیست جس ہو میرا ہوڑا ہو میرا وک اس کا دل ٹہر گیا یہ اس کا نکا سیاہ آدم ہو کر دیا کہ ماتم دو دوست میں رہو مگر اس رحمت کو پاس نہ ٹھیکا کیتے کہا کہ پیدا این حوا کی بعد دخل حنت کو ہوئی تھی ابن عساس اس سعد اور ایک جماعت کا سہی قول ہے حوا کا نام حوا اس لیے ہوا کہ تہی جی سے پیدا ہو بین یعنی تم حیوف یا رسا و اند مال کا کا اس رحمت کو پاس جانا لظور امتحان و آرایس کے تھا ابن عساس نے کہا رحمت انگو کا تھا یہی قول ہو ایک جماعت صحابہ و تابعین سے متا لعیس کا یہود کا یہا رحم ہے کہ وہ رحمت گہیوں کا تھا ایک وہ بین ابن عباس ہو ہی دیں ہی ما ہے دوسری روایت میں مسئلہ کہا ہو ہی قول ہے اول الحکمہ جس رحمت کو پاس آدم نے توہ کی تھی وہ رتیوں کا رحمت تھا مگر اس گہیوں کا دار حمت میری بہت شاتھا جیسے گاؤ کا سر کہ بہن زیادہ ررم تنہد سے زیادہ شمس تھا او مالکے کہا کہ جو رحمت ہما عجا بدلے کہا کہ رحمت کا رحمت تھا کیتے لڑ کا رحمت بتایا کیتے کہا علم کا رحمت تھا کیتے کہا کا مور کا رحمت تھا کیتے کہا اترج کیتے کہا رحمت کی جس سے تھا اور لہا لیے نے کہا کو کوئی اس رحمت کو کہا تا اسکو رحمت ہونا بہشت جگہ حدت کی بہن ہو جیسے اسی لیے آدم و حوا سے رکالے گئے و رب بن سب نے کہا یہ رحمت متا خدا رہتا بہن پهل لگت فرستے او سکوپر بہن پڑے ہو کے لیے کہاتے انہ آدم حوا کو اس رحمت ہو روک دیا کہ تم اسکو ماسک رہا نا کہامے کا کیا ذکر ہے اس جوہر لے کہا ٹھیکات یہ کہ انہ ایک طمس رحمت ہو لعینہ ان دونو کو منع کر دیا تھا یہ سار سے شجا رحمت ہو ہم نہیں جانتے کہ وہ کو ساو رحمت معین تھا کیونکہ اندر نے قرآن میں کوئی دلیل تعین نہر رد کر بہن کی ہے نہت صحیح

الْأَيُّهَا هُودُ ۝ وَأَمَّا أَنْتَ فَاصْبِرْ فَإِنَّا بِمَا عَمِلْتَ أَكَلٌ كَارِهُ ۖ وَاللَّاسَةُ وَآمَانِي مِمَّا قُلْنَا

[illegible][illegible]

شتہ ہوا لاکھ اون کے مبعوث ہو کی جس سے چھڑے چھڑا سن جبریلے کہا ہے مراد قرآن ہی ہے پہلے منکر قرآن کام ہو سکتا
 کثیرے کہا دو قول صحیح ہیں سب سے کہ ماسم متلارم میں حج قرآن کا انکار کرے گا وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ہی منکر ہو گا جو حضرت کا منکر ہو گا وہ قرآن کا ہی انکار کرے گا مراد اول کا جو ہے بنی اسرائیل میں کیونکہ اول
 سے پہلے اور بہت کفار قریش وغیرہ عرب انکار کر چکے تھے طلعت ہو کہ قوم بنی اسرائیل میں جس سے پہلے منکر ہو نہ
 اس لیے کہ قرآن میں سے پہلے یہی یہود و مدینہ مخاطب ہو گئے ان کے انکار سے یہ بات لازم آوے گی کہ ان کی جس میں
 سے پہلے وہی کام منکر ہو کر ہے و ف جس مصری گھاسے تھوڑا مول سارت گساری دیا ہے یعنی تم لموص
 ایمان و تصدیق رسول کے ان تہوات غالی قلیل کو اختیار کر دے دے کہ اسے یعنی تھوڑی لالچ پر اس کے نام
 کو چھوڑا وہی لالچ رسول پر اور اللہ العالی نے کہا تعلیم علم پر اجرت نہ لو دیکھو تمہاری پہلی کتاب میں کیا لکھا ہے اگر تم
 تو علم سکھا مفت میں ج طرح رے کہ سعادت میں سیکھا ہے کسی کو کہ ہے طلب ہے کہ سمع عوص بیان و اصلاح و نشر
 علم کے گمان اس کر دو ہو کار دو اس لیے کہ تمہاری است دنیاس بدستور قائم رہے کیونکہ یہ دنیا قلیل و حقیر
 ہے حقیر یہ اکل ہو جاوے گی حدیث ابیرہ میں رفوہ آیا ہے جس نے سیکھا کوئی ایسا علم جس سے ذات الہی قصہ
 ہوتی ہے میر سیکھا اٹھو مگر اس لیے کہ کچھ سامان دنیا کا تہہ آئے تو وہ شخص دن قیامت کو حسرت کی خوشبو
 یاد پکارے گا اذ ذہ معلوم ہوا کہ علم دین پر پکڑو یا کما ناجہم میں مانا ہے ابن کثیر نے کہا تعلیم کرنا علم کا اگر اجرت
 پر قرار لیا ہے تو حائر بہین ہے ہاں بیت المال سے بقدر کفالت حال و عیال کے لے سکتا ہے نہ اگر مان سے
 کچھ نہیں ملتا ہے اور سبب تعلیم کے کما کی ہو نہیں کر سکتا ہے تو بعض شغل لے سکے کہ جس کی کچھ اجرت مقر بہ ہو
 ہے سو جب مقر نہ ہو تو ان کا کیا کام ہو و بعضی و احمد و جہ و علما کے تعلیم نہ کر پر مزدوری لے سکتا ہے جیسا کہ صحیح
 بخاری میں بذیل قصہ شخص نے گریہ یوں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اِنَّ اَحَقَّ مَا اَتَّخَذْتُ
 عِلْمًا اَجْرًا اَلَّذِي اَتَّخَذْتُ اَللّٰہَ بِرَقْدَةٍ مِّنْ مَّخْطُوۡمٍ اِیَّیْہٖ رَدَّ حَتَّیْ مَا مَعَّکَ مِیۡنَ الْقُلَوبِ اَنْتَہِیٰ لٰکِنْ ہَلْ اَجْرَتُ لِعَوْنِ
 رَقْدٍ کَیۡفَیۡ زَعُوۡضِ عَلَیۡہِمْ کَیۡفَ دُوسَرِیۡ اَجْرَتُ عَوۡضِ مَہَرِ کَیۡفَ ہِیۡ زَعُوۡضِ عَلَیۡہِمْ کَیۡفَ ہِیۡ اَبُوۡ حَرِیۡفِ عِبَادَہٗ مِّنْ صَامِتِیۡنَ
 اِیَّیَّہٗ کَہٗ اَلِیۡثِمِیۡنَ لَہٗ اَلِیۡثِمِیۡنَ لَہٗ اَلِیۡثِمِیۡنَ لَہٗ اَلِیۡثِمِیۡنَ لَہٗ اَلِیۡثِمِیۡنَ لَہٗ اَلِیۡثِمِیۡنَ لَہٗ اَلِیۡثِمِیۡنَ لَہٗ اَلِیۡثِمِیۡنَ لَہٗ اَلِیۡثِمِیۡنَ لَہٗ
 اگر تو آگ کی کسان پنے گل میں لٹکا نا چاہتا ہے تو اس کو قبول کر دہا اود اود ابن کثیر نے ہکا چو ابابہ یا ہر کہ
 تعلیم اس کے لیے تھی ہی یہ عرض ہے کہ تھوڑا سا تہہ نہوا اگر ہل سی ہو اجرت تھوڑی جاتی تو درست ہوتا میر کہ حدیث
 نزدیک اکثر علما کے ہی طلعت لگا کی گئی ہے و ف قدر کہ تقویٰ کہتے ہیں تقویٰ یہ کہ اس کی اطاعت یا بسبب محبت الہی

کھالائے اندکی حصیب کھو عقاب خدا تر کہ کس اس کیسے میں کہ بھیجے ڈرتے بچتے ہو وہ سخت حق کے
 صحیابے خلاف حق کے طائر کرنے مخالفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھالائے پر دلا نکلیسوا الحق یا لکھل وکفوا
 الحق واکفوا الصلوة واکفوا الزکوة واکفوا مع الذکر ایسے ۰ مت ملاو صحیح میں علط
 اور جیسا و سچ کو جانکر کٹری کرو نماز دیا کرو زکوٰۃ جھکوسا جھکوسا و انوکے ۰ اس آیت میں یہود کو دو چیزوں
 سے منع کیا انھما حق کا حکم دیا ان عیسائے کھائیے حق کو مائل سے سچ کو دوع سے نطا و انوکا علیہ لے اتنا زیادہ
 کیا ہے کہ است محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جیروا ہی کھالائے وہ لے کھائیے یہودیت و نصراہیت کو اسلام میں
 داخل نہ کرو حالانکہ تم جانے ہو کہ اسلام کا دین بھی اسلام یہودیت و نصراہیت و آتہ کھیرت و سہین ہو اب جہاں
 نے کہا سچ کا چھپانا جائز نہ تھا کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تورت اخیل میں لکھا ہوا یا رسول کو بہی چچا
 لیا مگر مانا جان بوجہ انکار کر گئے حق بات کو چھپا ڈالا یا یہ مطلب کہ تم حضرات کو چھپاتے ہو حالانکہ تم کو معلوم
 ہے کہ اس جیسا نے میں کس قدر نقصان عظیم ہے اون لوگوں کا جو تمہاری اس اضلال و مائل میں پھنس چکے کیونکہ
 پہنچنا انکو جہنم کی سیر کر دینگا ۰ اس آیت سے یہ نکلا کہ جس سیکو حق باں معلوم ہو اور سطر اس پر کرنا اس حق کا
 جب ہو چھپانا اسکا حرام ہے ہمیں تسیہ ہے ساری خلق کو متحد یہ ہے ایسے کام سے سو یہ خطاب اگر یہ صورت میں
 حاصل ہے مگر منو میری نام معلوم ہوا کہ ہر ایک شخص چھپانا حق کا مائل ہو چھپانا حق کا کسی ہو فرض ہے جس سلمان کے
 کتاب میں علم حدیث کی ٹیپی باسی ہیں اور اس کو حکم رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا کسی امر میں امور دین دنیا سے معلوم
 ہو چکا ہے مگر وقت سوال کے وہ اس حق کو چھپانا ہے یا کسی نے مثلاً کھ کی بات ہو ملا کر راہ صوات گمراہ کرنا ہے
 اس آیت میں داخل ہے لفظ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ سے یہ ثابت ہوا کہ کفر یہود کفر عبادتہا نہ کفر جبل سواس کفر کا گناہ بہت عظیم
 اسکی منزہ بہت حجت جو سطح انکار تقلید کا اتنا عسکے انکار عناد ہے دانکار اجل اس آیت سے یہ نہیں نکلتا
 کہ ہوا جہل کے لبس کو کتمان طائر ہوتا ہے کیونکہ حامل پر یہ بات واجب ہو کہ وہ کسی جنم میں خصوصاً امر دین میں بوجہ
 بوجہ بنیقدی نہ کرے ایسے کہ نظم کرنا تصدیق کرنا احکام دین میں کام اس شخص کا ہے جو علم میں ہستیہم میں
 لکھا ہو کہ ان چہال و تقلیدین کہ ان کیسائل شرع میں لکھول کھ کھ ۰ لکھول کھ کھ ۰ فتح البیان میں اس مقام
 روکیا ہے اون تکلمین معسر پر چہنواک آیات بینات قرآنی کے مناسبات ماہی میان کیو میں چلے نقاسی نے
 یہ کام کیا ہوتا ہوا روکے تفسیر رحمانی تفسیر غزیری میں ہی یہی غوغا ہے آتہ کے کلام پاک کو اس تکلف سے کیا عطا
 عمل آیات کا ہمیشہ موافق حالات متنوع حوادث محکمہ کے رہا ہو اگر ایسا سبب ہو ہی کھنجر کرنا کہ کندن دکا

اوس عہد کا انکار کھتی ہو کہ مانتا تصدیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ لیا گیا ہوا و ستر الفاظ یہ جو کہ
لوگوں سے تو کہتے ہو کہ جس محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں حل ہو و لیکن جو مسلمان ہیں وہ تھے انوالہ روا کر رکھا آدمی ہر
نقیض یعنی سجدہ و اربعین تو صاحب مکہ کے لیے لوگوں کو دشمن کر کے ہر اسی حال اطراف پہاڑ، سکھو لوگوں سے ہی رواد
و تیس سجدہ آج دیکھ لے کہا صاحب کوئی آدمی مانتا ہو کہ اگر کوئی مانتا تو بیہوش میں ہی ثابت نہ دیتی تو اسکو سی تا
تا دیتا حاصل ہے کہ اللہ اس کلام پر اہل کساکت کی مدت کی اور انکو انکی حصار حق میں اویکے لیس کے اکاؤ کیا کہ کچھ
تم اور دن کو وجہ کا حکم کرتے ہو مگر وہ نہیں کرے کسی رکعت کا حکم کرنا تو اجریا ہو اسیر کہ مدت ہمیں رست ہے
ہے کہ اوس نیک کام کو جسے حضور رکھا ہے یہ سیدہ فرمایا کہ اس معروف بہ عالم روایت ہے ان اوس کے ساتھ یہ بھی لایا
ہے کہ وہ کام آپ ہی کرے یہ ہو کہ فقط اودکو حکم دیکر مٹھے رہے جس طرح جمع السامع فرمایا تھا و ما اذینک
اَحَا لَکُم اِلَّا مَا اَنْهَیْکُمْ عَنْہُ وَاِنْ اُذِیْنِکَ اِلَّا مَا اَنْهَیْکُمْ عَنْہُ مَا اَسْطَفَ الرَّفِیْضُ اِلَّا دَالِیْہُ اَکْبَرُ سُوْر
معروف و فضل معروف دو دو چہ پن ایک کے ترک سے دوسرا کام سادہ نہیں ہو سکتا ہے یہی اچھے تر ہے رو دیک
سلف و خلف کہ بقول بعض کا کہ ترک عاصی جہ کو ہی ہی مس کر کے ضعف ہے اس سے زیادہ ضعیف
یہ کہ اس آیت سے اس فعل برتسک کیا جاوے حالانکہ آیت میں اس میں ارجحت ہے ہر ملکہ صحیح یہ کہ عالم امر
معروف کرے گو خود اوس کو وہ ظاہر کیا ہے یہی منکر بحال اوسے کو اس سے وہ کام ہو گیا ہے تعدد جن چیز کے
کہا اگر ہی مانتا ہو تو یہ کوئی امر معروف کرے یہی منکر مانگے کہ مانتا ہے کہ کوئی شخص ہے جس میں کوئی
حیرت نہیں ہے یہی گناہ اس کے ترے کہا کہ اس حالت مدوم ہے جسے جان و جبر ترک عاصی فعل محصیت کرنا
ویدہ دوستہ مخالفت کی راہ چلنا ہے کیونکہ عالم غیر عالم راہیں ہوتے ہیں اسی لیے احادیث میں اس حال یہ
و حدیث آئی ہے اس بن مالک کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے گندہ میں غیبی عراج میں ایک قوم
پر چلے ہو ٹھہرے آگ کی قسم سے کترے جاتے تھے جتنے کہا یہ کون لوگ ہیں کہا تمہاری بہت کو زیادہ اطمینان
ہو لوگوں کو حکم کرتے ہیں کام کا سونے آپ کو اور وہ کتاب پڑھتے ہیں ہر کون نہیں جانتے دواؤ اچھل دوڑی
روایت اکی اسلہ سے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ایک آدمی کو دس قیامت کے لاکر آگ میں ڈالیں
اوسکی آتش اس سے لٹ جاوے گی وہ آگ میں یوں نہرے گا جس طرح چلی لیکر چلے گا تا کہ اسے دوزخی لوگ اوسکو ماس
اگر کہیں گے کہ اسو طمان ختم کیا ہو کیا تو ہم کو حکم نہیں کہادی ہو منع ہیں کرتا تھا وہ کہیں گان نہ کہ اس معروف کرنا مگر خود
بجائہ لاتا کہ وہی سو منہ کو نہا تو ہنگو بجاتا تھا میں نے یہی اسی کو لگا ہنگ سویت کی ہے آتش کہ تو میں رسول اللہ

و تیس سجدہ آج دیکھ لے
کہا صاحب کوئی آدمی مانتا ہو کہ اگر کوئی مانتا تو بیہوش میں ہی ثابت نہ دیتی تو اسکو سی تا
تا دیتا حاصل ہے کہ اللہ اس کلام پر اہل کساکت کی مدت کی اور انکو انکی حصار حق میں اویکے لیس کے اکاؤ کیا کہ کچھ
تم اور دن کو وجہ کا حکم کرتے ہو مگر وہ نہیں کرے کسی رکعت کا حکم کرنا تو اجریا ہو اسیر کہ مدت ہمیں رست ہے
ہے کہ اوس نیک کام کو جسے حضور رکھا ہے یہ سیدہ فرمایا کہ اس معروف بہ عالم روایت ہے ان اوس کے ساتھ یہ بھی لایا
ہے کہ وہ کام آپ ہی کرے یہ ہو کہ فقط اودکو حکم دیکر مٹھے رہے جس طرح جمع السامع فرمایا تھا و ما اذینک
اَحَا لَکُم اِلَّا مَا اَنْهَیْکُمْ عَنْہُ وَاِنْ اُذِیْنِکَ اِلَّا مَا اَنْهَیْکُمْ عَنْہُ مَا اَسْطَفَ الرَّفِیْضُ اِلَّا دَالِیْہُ اَکْبَرُ سُوْر
معروف و فضل معروف دو دو چہ پن ایک کے ترک سے دوسرا کام سادہ نہیں ہو سکتا ہے یہی اچھے تر ہے رو دیک
سلف و خلف کہ بقول بعض کا کہ ترک عاصی جہ کو ہی ہی مس کر کے ضعف ہے اس سے زیادہ ضعیف
یہ کہ اس آیت سے اس فعل برتسک کیا جاوے حالانکہ آیت میں اس میں ارجحت ہے ہر ملکہ صحیح یہ کہ عالم امر
معروف کرے گو خود اوس کو وہ ظاہر کیا ہے یہی منکر بحال اوسے کو اس سے وہ کام ہو گیا ہے تعدد جن چیز کے
کہا اگر ہی مانتا ہو تو یہ کوئی امر معروف کرے یہی منکر مانگے کہ مانتا ہے کہ کوئی شخص ہے جس میں کوئی
حیرت نہیں ہے یہی گناہ اس کے ترے کہا کہ اس حالت مدوم ہے جسے جان و جبر ترک عاصی فعل محصیت کرنا
ویدہ دوستہ مخالفت کی راہ چلنا ہے کیونکہ عالم غیر عالم راہیں ہوتے ہیں اسی لیے احادیث میں اس حال یہ
و حدیث آئی ہے اس بن مالک کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے گندہ میں غیبی عراج میں ایک قوم
پر چلے ہو ٹھہرے آگ کی قسم سے کترے جاتے تھے جتنے کہا یہ کون لوگ ہیں کہا تمہاری بہت کو زیادہ اطمینان
ہو لوگوں کو حکم کرتے ہیں کام کا سونے آپ کو اور وہ کتاب پڑھتے ہیں ہر کون نہیں جانتے دواؤ اچھل دوڑی
روایت اکی اسلہ سے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے ایک آدمی کو دس قیامت کے لاکر آگ میں ڈالیں
اوسکی آتش اس سے لٹ جاوے گی وہ آگ میں یوں نہرے گا جس طرح چلی لیکر چلے گا تا کہ اسے دوزخی لوگ اوسکو ماس
اگر کہیں گے کہ اسو طمان ختم کیا ہو کیا تو ہم کو حکم نہیں کہادی ہو منع ہیں کرتا تھا وہ کہیں گان نہ کہ اس معروف کرنا مگر خود
بجائہ لاتا کہ وہی سو منہ کو نہا تو ہنگو بجاتا تھا میں نے یہی اسی کو لگا ہنگ سویت کی ہے آتش کہ تو میں رسول اللہ

حار عادل کا ہو گا جس کے سامنے تھیں ان کی کچھ چلے رہے وہ کاروبار کیسے دی کی سراسر اٹل اور کسی کیل کی خرا دہ
اور کسی دیگا یہ آیت مل اور آیت کہ ہے کہ وَفَوْفُوهُمْ اَنْهَمُ مَسْتَوُونَ مَا لَكُمْ لَانَا حَرْفٌ اَكْبَرُ انتہی ہر ضحکہ اہل
کتاب ہون ماسکین جانے خراب انکو لے اور اس کوئی طرح نہ مانی کا عذاب خدا سے نہیں دہ دہ نہ کچھ دیا گا وہیں
ہے کہ وہاں میت لےو کہانے کہلائے خوش آمد، آمد می سعادت سے کام چل کچھ بہا ہی سد، درین یاد دوست یا

اس کا کام آدین یا اپنے اور کچھ الین وَاَدْخَلْنَاهُمْ تَحْتَ الْاِلَافِ فَرَحُونَ لَسَوْفَ نَكْتُمُ السَّوَادَ الْعَظِيمَ يَحْيٰى اَسْمَاؤُكُمْ

وَكَيْفَ تَحْيٰىوْنَ لِيَا كُمْ مَا وَفٰى دَلِكُمْ لَكُمْ فَمِنْ تَحْتِ بَدَنِكُمْ عَظِيمٌ حَبِيبٌ يٰاَيُّهَا بَنِي إِسْرٰٓءِيلَ كُنُوْا رُحَمٰٓءَ

تھے مگر مری تکلیف دہ کرتے تھے تہا مری ٹیپے حتی رکھتے تھے تہا مری عورتیں بن سہین مدد ہوئی تہا مری س کی

ربی ف یہ چھوڑنا انکا موسیٰ علیہ السلام کی طہیل سے ہوا ابن کثیر نے کھا فرعون لعنہ اللہ کھا دیکھا تہا ڈر

گیا وہ خواب یہ تھا کہ ایک آگ بیت المقدس کے نکل سے بلا مصر بن قبط کے گھروں میں گہس گئی ہے بنی اسرائیل کے

گھر پر گئے ہیں صوموں اسکا تہا کہ دال ملک کا تہہ یہ ایک شخص اسرائیلی کے ہو گا کسی نے کہا فرعون کو یہی یہ

مات کہی گئی تھی کہ بنی اسرائیل ایک شخص کے منتظر ہیں جس کے ماتہہ پر انکو دولت اور رحمت حاصل ہوگی تہا درود

لے یہ حکم دیا کہ اون میں سے ایک پیدا ہوا سکونسل کرڈالو لڑکیوں کو چھوڑو وہیری اسرائیل کو سخت محنت کو کاموں

میں بیکڑا ریل حد میں لینا شروع کیا ف اس کتیرے کہتے ہیں فرعون نام ہے ہر کا فرادشاہ مصر کا قوم مخالف

و غیر ہم سے حسن طرح کہ قیسر نام ہے ہر کا فرادشاہ ریم و شام کا کسری نام ہے ہر کا فرادشاہ مصر کا تہہ نام ہے

ہر کا فرادشاہیں کا عا شتی نام ہے ہر ادشاہ جدتہ کا بلبلیم جس نام ہے ہر ادشاہ ہند کا انتہے لکن کتب تاریخ

میں بلال نام ملک یونان کا تیا ہے عیال لقب ہر ادشاہ ہند کا ٹھہرا یا ہے خاقان لقب ہر ادشاہ چین

کا ہر ابن کثیر نے کہا کہتے ہیں نام اوس فرعون کا جو زمانہ موسیٰ علیہ السلام میں تہا ولید بن صعدت ریان ہے

کسی نے کہا صعب بن یان وہ اولاد علق بن اود بن ارم بن سام بن نوح سے تہا اوسکی کنیت ابوہریری اصل

میں فارسی ہوا اصل صخرے پر کہا کہ یہی ہوا اسکی اولاد حضرت طے کے انتہی فتح البیان میں اتنا اور زیادہ کیا ہے

کہ نام فرعون کا قتل اہل کتاب میں قابوس تھا چار برس سے زیادہ حیا موسیٰ علیہ السلام کی عمر ایک سو بیس سال کی ہوئی

سعدی کہا عرب میں فرعون کی کچھ سچے نہیں ہیں جو بری کھا فرعون کہتے ہیں ہر کرش جبار ضحکہ برکار کو۔

ف استعمال لفظ با کا ثیر و ثر و میں آتا ہے میان اگر حیر مراد ہے تو وہ خیر یہ حتی کہ آئندہ اکل آباد ہوا کو خدا

فرعون کا خواب دی پہلو ابن جریر ابن عباس و مجاہد نے ترجیح دیا اس جگہ نہمت عظیمہ کیا ہے اور اگر مراد نہیں ہے تو

۹
انکس از اسرار
کدے سے رخصا
تہا ہر جگہ
انکس از اسرار
میں کہتے

جب فرعون عرق ہو چکا اور سی اسراہیل خلاص ہو کر چلے جنگل میں اُسکے خیمہ ڈیرے پہنچ کر تو ساروں اور رہنماؤں
کا کھانا ڈالاج یہ بیونجا موت و سلوی اور ترناں ایک حیرت انگیز میٹھی دہیسے کو سو داے سا کو اُنوں میں بکھیر کر کے گرد
ڈیرے پر رہتے صحلوں کو اسی اسی موت کو سارے لانا سلوی ایک ٹاٹور نام ہے تمام کو لشکر کے گرد ہزاروں جاو جمع
ہوتے اندر ہلڑے پکڑ لاتے کیا کر کے کہاتے مدقوں تک نکالے کہا یا کیے ف اس عاصی کہا یا یاد دہیار ہوا حسیا
ہوتا ہے ملک اس کے زیادہ ٹہنڈا دیا کہہ رہا ایسے ہی اریں اللہ تعالیٰ نے دیا سر کے آدنگا فرعونوں کے اسی جس کے اری
میں آگے تھے یہ ادا ل کے ساتھ تیلے جنگل میں رہتا تھا اس کہتی ہیں رکھیں کو تھابہ بے کماہہ اکا طرح کا گوشت تھا عاتر
بے کہا اُنیں ہی مگر گاڑی ہوئی بے کہا یا اُنوں رحمت بھیل بری قتی قنادہ بے کہا اکی جگہ میں گرتی حسی طرح
گرا ہے دودھ سو زیادہ سفید تھنڈا زیادہ تیرن تھی طلوع غر سے سورج نکلے تک رسا کرتی جو حصہ اکٹوں کی
قوت کے زیادہ لیتا تو حرا ہو جاتی تیرن اس بے کہا سن لاکٹ پنی تھا تھنڈا کھیل او سکوانی میں ملا کر عیسے تھ
سن سے کہا سن تلی رولی تھی ایسے چپانی سعی بے کہا یہ تھا را شہد سترہاں حصہ ہر س کا ہی قول ہے زید بن سلم
کا ہی اس کتیر کہتے ہیں عاترین معسوں کی طرح ستن میں ایک دو کسر گنگ ہیں معطی بات ہو گئی سوز او سکوا
طعام کہا ہے کسیر مانی ٹھیرا باب ہے ظاہر ہے کہ میں سے جنگل میں لے آئیں ستر کہی طعام ہو یا ستر اسد خیرے سخت
و سخت تھی تھی جو اس اس تھوڑا او سکوا تھا کہا اُن کو طعام ہے یا میں ملاؤ تو سراسے کسی اور حصے جو ٹو تو اور کچھ
سوا کو دکن آیت تریع سو وہ جگہ مراد ہے اس دلیل ہو کہ کھاری میں معید بن بید سے مروغا آیا ہے کہ کیا یہ ستر
اسکا یا اُنکے لیے رعایا ہے حدیث کو عالم احمد بے ہی روایت کیا ہے ملکہ سوا ابو داؤد کو سائل سن او سکوا راوی
میں ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے حدیث کسی طریق کو زور دیکش شعیب معمر ہاکے آئی ہے اس کتیر بہت سحر طر
احمدیت کو اپنی معیر میں ذکر کیے ہیں ہیر کہا ہے کہ اس عاصی کہتے ہیں کہ سلوی ایک مردہ ہے ساء نیانی کے ہی مات اس
مسعود اور ایک جامع صحابہ بھی کہی ہے عکرم بے کہا ہے وہ ایک چڑیا ہی جیسے حمت کی چڑیا کو کھانے نری
قنادہ کہہ وہ یردہ مرغی ٹال تھا ما جو ساو سکوا لاتی تھی دہ س سے بے کہا سلوی ایک بویرہ ہوتا ہے کل کو
کے او سکوا ایک سفیر سے دو کسر سیر تھاک کے لیے پکڑ کہتے ہیں وہ ایک تیل کے اما میں ایک یہ وہ ملکہ میں پر گرتا ستر
رہتا سدی نے کہا جب نبی اسراہیل جنگل میں گئے تھے علیہ السلام کو کہا یہاں طعام کہاں اس سے سسلوی او مارا
کہا مانی اس ہو تیر عیسا مارا مارہ شے جاری ہو گئے کہا سایہ کہاں ہو بادل آیا وہ سایہ کرتا تھا کہا اس کہاں
پکڑا ہل مل چھوٹے رہنا رہنا ہونا نہ تھا ف فنج العیان میں ہو کہ وہ بادل او کے ساتھ جنگل میں رہتا تھا

الی وقاص کے کہا تھا کہ اے ایسی سری میں بیونجی آئے رکعت نماز پڑھی صحیح ہے کہ نماز مذکور کو دو رکعت کر کے پڑھ سیکو کہا
 حکم ساری نماز کے بعد ایک ہی سلام پھیرے واسطہ علم و فحاری سے اوپر یہ کہ مرفوعاً رویت کیا ہے کسی سیرا
 سے یہ کہا گیا ہے کہ دروازے میں بند کر کے خطہ کہتے ہو کہ اہل جو خور کو مل کے ہو خوشتر فرشتہ کہہ دو کہ لفظ یز
 خطہ کا جو حجاب یا سے اسکو ابن اسحاق سے رویت کیا ہے تفسیر لفظ میں خطہ کہہ دو کہ اسعد کہہ ایک ہے پر او
 سے مروی ہے ابن سعد کے کہا اسکا لفظ یہ تھا ہما کا اداۃ مرہا اسکا ترجمہ عربی میں ہے کہ خطہ خطہ کہہ دو
 معوضہ و فحاشیہ سودا و معوضہ حاصل اقوال معسر کی ہے کہ حرکات کا ان کے انکو حکم دیا تھا کہ قرآن معل و دو
 میں خاکسار علی ہر کریج خط کہیں ایسے ہمارے گاہو مکرور کر سوائے انہوں نے وہ تو کچھ نہ کیا کیا خطہ کی جگہ بطور
 مسحران خط و حیرہ کہا جس کے کل جگہ سرین کے کل اندر کہہ یہ نہایت درجہ کی مخالفت معاہدہ ثلے ادنی ہوئی
 اس لیے اس کے ائیر یا عذاب اور اسکا مثال غالی کا ذکر کیا علی الدین کلکوا ایدھا ویر الشہادۃ کا کو افسوس
 معلوم ہوا کہ مسق سب سے نزل عذاب کا اربع جہاں کہا قرآن میں جہاں کہیں لفظ رخ آیا ہے مراد اس کے عذاب
 ہے یہی بات محمد ادا و ادا کا تہدی سے ہی کہی ہے ابو العالیہ کا یہ قول کہ خبر معنی عصبہ نقبی نے کہا جزی
 طاعون ہے یا اول حدیث سعد و اسامہ و حزمی میں مرفوعاً آیا ہے کہ طاعون خربہ یہ عذاب تھا جو ان کے تے اگلے
 لوگوں پر اوتار ا تھا دوا اس ای حاتم و الدسائی و میر لفظ اسامہ بن جیکام مرفوعاً ہے کہ نہ درد و بیماری اس سے
 تم سے پہلے بعض استخوان یہ عذاب آیا تھا دوا ان جزی و کیا برسی کہتے ہیں اس آیت میں دلیل ہے اس بات پر کہ
 اقوال معصوم علیہا کا مدعا جابر نہیں ہے بلکہ خاص اتنا و انکا متعین ہوتا ہے رازی نے کہا ان کا رد اقوال ثقیفی
 کا مدعا مانا کہ ہے انتہی میں کہتا ہوں کہ جب آخرت نے الفاظ نبوی اور عبارات قرآنی کو چھڑ کر سخت رفتی بیان
 مسائل و حکام میں اپنے الفاظ تشبیہ و تمثیل عبارت قوم کو اختیار کیا ہے اس ہی جو یہاں اختلاف در میان اہل اسلام
 پڑا ہے اگر خصوص کتاب ہیئت کا مبالغہا حفظ کرتے تو بخیر الی تقلید و اتباع راسی و غیرہ کے مشن آتی غالی سے
 حیار العلوم میں کی لفظ کہے ہیں حکم صی سلف میں کچھ تھے یہ اصطلاح خلف میں وہ الفاظ مسئل کی یاد ہی سنے
 ان کے پیرو گئے اذ بحکمہ ایک لفظ فقہ کا ہے کہ صد اہل میں فقہ اس کو کہتے تھے جو دنیا میں انداخت میں لغت یا اب
 معنی وہ آدمی ہے جس کو مسائل خیر و حیرت نکاح اجارہ وغیرہ کے معلوم میں کتنے عروج سے ہو سکے انکا لکرتا کہ اس کو ہر حال
 اسد تعالیٰ نے بات بدلتی دالون کو ظالم ناسق کہا ان کے عذاب نے ناسق معلوم ہوا کہ فسق سلب و عذاب ہوتا ہے اب یہی
 یہی حکم کیا گیا کہ جب کسی شخص پر یہ میں کثرت فسق و فجور کی ہوتی ہے تو زمان و ما آتی ہے سیدان ہزاروں کو

۲

مرفوعاً

عاصیہ

مدینہ

عاصیہ

صحت

کو رما کر خالی ہے رما جبر ہے کسی جگہ قحط نہ رہے کسی جگہ لڑتا ہے کہ جس جہت میں جگہ سلا
 و طومان ماسی لائبہ کسی جگہ طاعون تھا ہے کہ تہ میں اس جہت میں جسی اسرا کیل ساد تھا ایک ساعت میں ستر
 ہزار نفر مر گئے تھے رما دوس کے سوا تھی جو اونہرہ میں مانل ہو چکی تھی سوائہ اعراف میں کھا کر یقیناً نکلیں و مایا
 سے معلوم ہوا کہ وہ جامع ہر صفت ہو و ادا استکفی مؤسی لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ نَحْنُكَ بِالْحَصَا فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ
 اثْنَا عَشَرَ عِظًا ط مَدْعَاہُمْ کُلُّ اُنَاسٍ مِّنْهُمْ فَتَصَدَّقُوا اَدَاہُمْ وَ اَمَّا رِزْقِیْ اللّٰہُ وَلَا تَحْشَوْا فِی الْاٰخِرِ
 مَقْصِدِیْنَ ۝ حبانی انگا موسیٰ کے واسطے اسی قوم کے کو کہا جسے مارانی لائی سے تہر کو سر ہر کلمہ اوس کے مارہ تو
 سچاں لیا ہر قوم کے انگاہاٹ کہا و بیوروی امس کی رہو ملک میں سلا مینے ف ایسی جنگل میں جہاں حیلان
 ریاں ٹہرے نہ تھے یانی ر ملا تو ایک تہر سے ماتہ تو نکلے وہ لوگ مارہ قوم تھے کسی میں لوگ زیادہ کسی میں کم ہر قوم
 کے موافق ایک سے چند تھا اوسکو بیجاں لیا نہ نہ کہ کج کر مارو دہ تھیرا ہٹا لیتے خب عام تو اور کہہ دیتے کہتے
 میں ہر ایک تم تھیرتا گر در گر کیسے کہا سار سار آدمی کو تھا بار بار سرگاہ کے یا نہت کا تہر تھا دس ہر کا لسا رارق
 موسیٰ علیہ السلام کے اوس کے دوشے تہ حور ات کو اندر پیری میں چمکتے تھے شعل کا کام دیتے وہ تہر گد سے رگا دیہ لارا
 حانا تھا کیسے کہا دہ پھر ساراہ آدم علیہ السلام کو آیا تھا شعیب علیہ السلام کو دہ شعیب میں ملا تھا اہل و عیال ہمراہ دسا کو
 موسیٰ علیہ السلام کو دہ ماتہا یاد دہ پھر تہا حوسے کے کٹرے لیکر رگا تھا حمر علیہ السلام لے اوس کو کہا کہ اوس میں
 کو اٹھا لو اوس میں امس مال کی قدرت تہا ہر کو لیے محرو ہے ان عباس کے کہا دہ تہر جو کھاتا تھا ہر جاب زمین تیر
 حنے بہتے یہ ایک لفظ ہے حدیث العتوان کا حس کو سائی و ظہیر سے رویت کیا ہے ان کہہ کہتے مرق قصہ سار و سہ
 اعراف و اتسی مات ہر کہہ ملی ہے تہ ملی السلیہ و مان صمیر عات کی ہر بیان جطاب کی ہے و مان ماکتحت و
 تہا صیہ یلا ہا و بہان فالتحدت کہا ہر بیسی پھیلا ہا و ان دونو سیاق میں دس ہر علیہ کی ہے حکا ذکر گنا
 میں کیا ہے مکن مطلق تہر یکدیگر ہے ہر حال اس آیت شریعہ میں انگوا اسات سہی مس کیا تھا کہ ہم میں ہر فساد کو کر
 نہ پیر بیٹے انکو ظالم فاسق کہا ہا اسکو یا مصد ہی ہر پیرا جو لوگ مصد نہیں ہر لو کے لیے وعدہ جس آخرت کا کیا ہے
 لَکُمُ الْاٰخِرَةُ حَتَّىٰ تَخْلَعُوْا عَنْکُمْ اَلْبَیْسَ لَا یُرِیْدُوْنَ عَلَیْکُمْ اَلْاٰلَہُ وَلَا مَسَادَا وَلَا عٰقَدَةً لِّلْمُتَّقِیْنَ حَسْبُکُمُ النَّحْسُ
 من ظلم و حق و مسا و جمع ہو چھو کہ وہ ہر گسی اسرا کیل ہے اسکا انجام ہر ہی اسید کی سا ہنگا اللہ ہم عطا فرما
 تہر کو رما تھا و حست اس کا تھا ساراہ آدم علیہ السلام کے جس سے آیا تھا دس گر کا لسا تھا سار طول موسیٰ علیہ السلام کے اسکا
 نام طلق تھا یا سہ مارہ تو میں جبکہ لیے وہ بارہ ہر کلمے تہر جویم لاکہ اسی ہے انکا پڑا و مارہ کو میں ہر ماتہا بہ

دیکھو کہ اسکا
 ہر ایک سب سے
 شہرہ کیسے
 نکلا و اسرا کر
 بلایا شہرہ کی

اور کمال انحصار اس کا اس کے حکم اس کا نہ مانتے تھے اور جس نے منوں کا حق پہنچا کہ اسے حکم تھے صدر بنو تہر تھے
ف اب کثیر لے کہا وہ جو اسے محتاجی انکو ترعا و قدرا گلے کا نہ ہو گئی ہی جس نے انکو یا د لیل و نهار کیا خود
 ہی لیل و نهار تھے اب اس نے کہا وہ اصحاب تالاب ہن بھیے جریہ ہی انکی ذلت و سکت و جس و فسادہ لے
 کہا وہ دلیل ہو کر اسے نہ ہو جریہ دینیہ میں اس نے انکو نوار کر دیا ہے انکو کچھ قوت مافی زنی مسلمانوں کے ماہ سے
 مال انکو جس مال سے انکو یا د تو وہ محسوس کے حریہ گدار ہے تہی سدی و عہد لے کہا مراد مسکد سے فادہ کسی ہے
 عطیہ اونی لے کہا حراج ہے صواک لے کہا حریہ ہو سوکانی کہتے ہیں پھر حرا اسد مال لودی پرست قانون میں مرا حرا
 ہوئی ہو دسے مادہ و لیل و نهار و محتاج و فقیر کوئی فرقہ نہیں ہے کسی انکو کچھ شک و جمعیت نہ ملی ہمیشہ ہر زمانے
 میں جہاں کہیں کہ غلاموں کی طرح رہو اتفاقا اگر انکے کوئی مالدار ہی ہو رہا ہے تو وہ محتاجی فقیری ظاہر کرتا ہو
 تاکہ اس کے مال میں کسی کو طمع ہو جو اہ یوں کہ او نہ چر نہ پڑا دے یا یوں کہ بطور ظلم اور کمال جہیں ایسے ہو صک
 سارو اہل مل میں انکو سے شک نہ ہو کوئی ذلیل ہے نہ حریص مال گو یا اس کے سب مقرر و گدا میں اگر اسودہ حال کہ یوں
 نہ ہوں **ف** صواک و حریہ لے کہا حصہ کمال لے کا یہ طاعت ہے کہ اس کے حصے کے متعلق نہیں چکے ہیں ملاں و حلی سے
 میں رہنمرا حرا انکی اس بات پر ہوئی کہ انکو سے اسباب حق و تکبر کیا اسکی آیتوں کا انکار کیا ایسا علیہم السلام کو
 مع او کے تمام کے جو حال ترعہ تھے حرا و حقیر کیا یہاں تک انکو مار مار ڈالا اس کے پیر بکر اور کیا کفر ہو گا حدیث میں کیا
 ہے کہ کہتے ہیں حق و حقیر مردم کو ایسے آپ کو ٹراٹھیرانا اور دیکھو خوار و محتاج مالتوں کا نہ ماننا ہی ایسے ہی اسیر کل
 سے یہ کام ہوئے تو اسے تنگ لے اوپر انا عذاب و ناسا دنیا و آخرت میں اس طرح غاری دے اعتباری کا سادیا بہن
 سعود کہتے ہیں بنی اسرائیل ایک ایک ملک میں اول وقت میں تین سو اربا کو قتل کرتے تھے پھر تیس ہر کو ساگ
 بہاچی کا مازار لگاتے لیں دین پیچہ کہیں کہتے تھے سیا در کر یا دیکھیے کو اوہیں سے قتل کیا تھا حدیث ابن سعود میں
 مردوغا آلیہ کہ جسے ربانہ سحت تر عذاب میں دس قیامت کے وہ حصہ ہو گا جسکو کسی ہی نے قتل کیا ہے یا اس نے
 کسی فی کو صواک کا مارا ہے یا خیر و مصلحت نہا یہیے امام عت یا سورت نایوال انداء احمد عسکری کثیر میں صل نہا ہی
 کہ اعتدار کہتے ہیں حد سے اگر طرہ جانے کو اس قسم میں یہ دو وصف ہے **اِنَّ الدِّينَ اَمْنٌ وَاَلَدِّينَ هَادٍ وَاَلَا النَّبِيَّ**
وَالنَّبِيَّيْنِ مِّنْ اَمْنٍ يَّا لَللّٰهُمَّ اَلَا حَرِّوْا عَلٰى صَالِحِيْكَ مَا كَفَّرُوْهُمُ عَنْ عِيْدِكَ يَوْمَ لَا تَخَافُ عَلَيْهِمْ وَلَا
تُخْجَعُ دَعْوَتُهُمْ مات یوں کہ جو لوگ مسلمان ہو اور جو لوگ یہودی نصرانی ہو اسے اور صابین جو کبریٰ یقین لایا اس پروردگار کام
 نیک انکو جو انکی نزدیکی انکو کے پاس نہ او کو ڈر نہ ہو وہ ہم کہا دیں یعنی کسی فرقہ خاص نہ سو قوت ہمیں ہے ملک

اَنْ مَعَكُمْ رَاٰلِهٖ وَسَلٰتِهٖ كَرِيْمٌ وَرَسُوْلُهٗ وَآلِهٖ كَرِيْمٌ وَنَبُوْهُمُ وَاَمَّا اِيْمَانٌ اَوْسَى كَمَا تَهْتَدِي حَوْلَتِ اَسْلَامِهٖ
 میں داخل ہوئے کہ کوئی شخص صحت حاصل کرے علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لایا قرآن کو نہ مانا وہ سب گمراہ ہیں جو انہیں
 نے اندر لوگوں کو مانا وہ مسلمان ایماندار ہوا یہودی ڈاڑھ لرائی رنجوسی ف سب کو کہتے ہیں اولاد یہودین یعقوب علیہ
 اسلام دال دال ہو گئی ہے یا یہود و یحییٰ بن ماری سے تو کہنا کہ قولہ تعالیٰ اِيْمَانُ هٰذَا الْاِيْمَانُ مَا تَهْتَدُوْنَ کہتے ہیں
 علیہ کو یہ وقت و ارات قرین کر پٹنے تہ جس طرح لڑکے کتب میں سبق پڑھتے وقت ہمارے ہیں اس لیے یہود کہلاتے
 جس عیسیٰ علیہ السلام کو تو انہیں انکی باعداری حب ہوئی جنہوں نے اس کا دیر قبول لیا وہ گھٹا کہلاتے اس کو
 انصار ہیں کہتے ہیں قال تعالیٰ مَالِ الْخَوَارِجِ يَوْمَ يَخْرُجُ الْفَتْخَانِ اِنَّهُمْ اَصْحٰبُ الْاُفْءَامِ يَمِيْنٌ اِذَا رَءَوْا سُلٰتِمَ يَوْمَئِذٍ حَرَسَ
 حاتم لہمیں ساری آدمی کے رسول ہو کر آئے انہیں تصدیق انکی دوسری جنہوں کو مانا وہ سب گمراہ ہیں کہ انہیں کہلاتے ہیں
 محمد یہ کام سوسین ظہیر السلیج کہ اس امت کا ایمان بہت کثرت ہو انکی تصدیق نہایت سہل ہے کہ یہ سب
 اگلے نبیوں پر ایمان لائے ہیں آئندہ کے عیر کا یقین کہتے ہیں ہے صاحبین سے مجاہدے کہا کہ ایک قسم تھی در بیان
 محسن یہود و نصاری کے اور ان کا کوئی دین نہیں تھا یعنی لا مذہب ہے ایک جماعہ سلف کو کہا یہ وہ ایک فرقہ ہے
 اہل کتاب کا روٹیر تھا اسی لیے ارضیہ و سحاق کہتے ہیں کہ ان کا دوسری جلال ہے اور ان کی کجی کر مادرست ہو جس کا کہا
 یہ محسن کی طرح ہے دوسرا لفظ الکاب یہ ہے کہ مرشد پرست تہو زیاد نے کہا وہ قتل کی طرف نماز بیگناہ پڑھتے تھے
 ابوالزناد نے کہا وہ قوم متصل عراق قرینہ کوئی میں ہستی تھی سب نبیوں کو مانتے تھے میں روکر کہتے ہیں کی طرف
 نماز بیگناہ پڑھتے دین سنہ نے کہا صالحی وہ محسن ہے جو سجدہ و کفر کرے کہ کسی شریعت پر چلے اسے دے کہا وہ
 ایک دین ہو وہ لوگ جزیرہ رسول میں تھے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ کہتے عمل کرتے کہ ان کے کثرت نبی معظمی کل کہتے اس لیے
 مشرک کہتے صحابہ رسول خدا صلی علیہ وآلہ وسلم کو صاحبین کہہ دیا تھا یعنی کلہ کہتے ہیں شاربہ صاحبین کے میں
 خلیل نے کہا وہ ایک قوم تھی ان کا دین انصاف کے دیں ہو ملنا ملنا تھا مگر قبلہ ان کا طرف اوجو ہے انکو یہ علم ہو
 کہ وہ دین لوح علیہ اسلام پر ہیں مجاہد و غیور نے کہا یہ ان کا دین یہود و محسن سے ملکر ہے سلیو ان کا دین مادرست
 ہے اس کو کجی کرنا ہمارے ہیں ہے قسطنطینی نے کہا حاصل پڑ ظہیر کہ وہ سجدہ تہو مگر ان غیر نجوم کے قائل تھے محرم کو قائل تھے
 تھے سلیو اس معیار پر مٹھی سے حوا ظہیر عمار مامرین فتویٰ ان کے کہ کرا دیا تھا راسی کا مذہب ہے کہ ایک قوم تہو
 ریت تھی ان کا عقیدہ ہے کہ اللہ کو اکب کو قبلہ عبادت و دعا ظہیر ایسے ہیں اس عالم کی تدبیر انکو سونی ہے ہر کہا کہ
 یہ قول سب سے طرف کثرت انہیں کے شکر مدد ابطال کے لیے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تھے ابن کثیر کہتے ہیں انہیں

۱۰۶
 محقق
 المحقق

اوی ہندو جو موافق حق کے ہوں **ف** مقصود فقرہ کا ملاوت میں عدم معنی میں آہ وید قتلہ لکھا فادار لکھ
 ہونا سے مراد ہے یہی ہو سکتا ہے کہ اذ قلم رول میں مقدم ہر طرح سوخو ہو گا اذ لکھا کہ سن لکھا مایہ ط
 قال انه يقول انھا فقرہ کا فارص دکھانے کو عوان لکھ لکھا ط ما فعلوا ما تو مرون ۵ مالوا اذ لکھا کہ ارنک
 سن لکھا مالو لکھا ط قال لکھا انھا فقرہ صغر لکھا فاع لکھا کسر المظرب ۵ مالوا اذ لکھا کہ ارنک سن
 لکھا مایہ لان الفقر نسبه لکھا قرابا ان شاء الله لکھا مرون ۵ مال لکھا انھا فقرہ کا دل لکھا لکھا
 الا حصر ولا تسقى الحرجت ح تسکنت لکھا لکھا ط قالوا انش حنت یا الحی و مدعوھا و ما کا و ایتھو
 بولے یکار یکار یو رس کو کہ بیان کر ہو کہو کہ وہ گا کہی سے کہا وہ فرماتا ہے کہ وہ نہ ٹوڑی ہو نہ میں یا یہی سبب نہ ہے
 انک یچار کہ وہ حرم کو حکم ہے کہا یکار یچار یو لیے اپنے رس کو کہ بیان کرے ہو کہ کیا ہو رس کا کہا وہ فرماتا
 ہے وہ ہے زرد ڈنڈا رنگ دکھا حصر آتی ہے دیکھو والوں کو کہا یچار یچار واسطے لئے رس کو کہ بیان کرے
 کس تم میں وہ ہو کہو گا یوں میں مشیہ اسے ہم اللہ کا تورہ یا لیرج کے کہا وہ فرماتا ہے وہ ایک گاہے بھنت والی
 بہن کہ حسی ہن زمین کو یا یا یادی ہر کہیت کو درج پوری سے اس میں کچھ دایع دہیا بہن جو بولے اب لایا تو
 ٹھیک مات ہن فرج کیا او سکھو اور لکھتے رہتے کہ کریں دکھام **ف** اس آیت میں اللہ مالک نے سی اسر ائل کا تعنت
 بیان کیا کہ او ہونگ کثرت سوال سے رسول کو مل کر دیا ہو سی اللہ املی جاں ترنگی کی یہ اگر کوئی گا کو کٹر کر صلا کرگو
 تو کام مل جاتا لکن انہو کثرت سوال سے رسول کو مل کر دیا ہو سی اللہ املی جاں ترنگی کی یہ اگر کوئی گا کو کٹر کر صلا کرگو
 گا و کا نہ کہتا اسکو ان الی حاتم نے او ہریر کو فرما دیا ہو کہ کیا ہو سی اللہ املی جاں ترنگی کی یہ اگر کوئی گا کو کٹر کر صلا کرگو
 کی ہے حصر کے کہا یہ ایک حشی گا تو ہی ابن عباس کے کہا حصر ہوجا نہ بنیگا حشر بنے ہو گیا حصر ہوجا نہ بنیگا
 کہا ہو اور لکھتے کہ اگر زرد تھے ابن حشر کے کہا بلکہ سیگ ہی زرد تھے حشر کے کہا نہ زردی ایسی گہری تھی کہ سیاہ ہو جائے تو
 کہ دو نہیں مجاہد بے کہا نہیں بلکہ صاب رنگ نہی ابن عباس کے کہا لگتا تھا کہ شدت زردی ہو صید ہو جاوے
 صفیہ کہا تو اسکی کہاں کو دیکھتا تو یہ خیال کرنا کہ گویا سورج اس کے اوپر سے نکلتا ہے تو ریت میں اس کا دگر سرخ رنگ
 کہا ہے ابن کثیر کثرت میں غلط ہے تعریب کی یعنی سرخم نے ترجمہ غلط کیا ہر زرد کی جگہ سرخ لکھا گیا حقیقت میں زردی
 تھی شدت زردی ہلال کالی لطر آج وہدا علم جو فرمایا کہ اوکین و انور تھا اسکا سلطنت ہوا کہ وہ عجیب تھی یہ سفید
 نہ سیاہ نہ سرخ بلکہ ایک رنگ تھی اور اس کہن میں کہ وہ کام کیا نہ چلتے تھے نہ رت ہوا لکھ کہ باوجود اسکی ہوا سوال صحاح
 ایضاً کہ زردی شکل ہو اور نہ رنگ اسکو نہ سج کیا کیسے کہا کہ بسبب گاہی تمیت کو دیکھ کر نہ جانتے ہو کہ اس قیل میں نظر ہو گیا

ایضاً
 اور صفحہ ۱۱۲
 دیکھو کہ
 دیکھو کہ

حسب ما سأل من الكتاب في قوله تعالى لا تأخذه الله بغير حق

لما سأل من الكتاب في قوله تعالى لا تأخذه الله بغير حق

بما عمل كما تعلمون من غير حق بل بهما من اسكع

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

بما عمل من حق و بغير حق و بغير حق و بغير حق

کہا اللہ کی سی آدم کوئی حاد کے لیوہیت ہے اس پریدے کھاتنا کر کے کہتے ہیں کہ ہم اہل کتاب ہیں حالانکہ ہمیں ہن
 نہ کوئی باب سے صبر اہل اسے وقاسر آس کو سہی کہتے ہیں حالانکہ تارک مسد عامل دعوت میں ابن حریسے کہا ہستہ
 اصواب قول ابن عباس کہ ہے کہ وہ توریت کو کچھ سمجھتے ہیں مکن کدث ورناتے مراد تھی سے اس جگہ یہی پیدا کرنا
 کہ کلیمہ کیسے کہا مراد تھی سے دعوت پر یعنی کھوڑیہا اصل سے کچھ کام نہ کہنا ف حسی حلالی کا ذکر دیا ہے سو فیہ دیکر
 قسم یہودی ہے سوالاں پڑھ کر ان کیسے کہا یہ وہ لوگ ہیں جن طرف مکر و کذب کے بدلے نبی اور رجبوٹ ٹوڑتے تھے لوگوں کا
 مال و ہونکا دیکر کہاتے تھے وکیل کے معنے میں ہلاک و داک کے کیسے کہا جہنم کا ایک جگہ ہے مادرج کا زرد آب حدیث ابی
 سعید جری میں ہر دوا آیا ہے دلیل ایک اوی ہے جہنم میں کا مراد می نہیں اس کے اوکلی نہ میں یہ بیخو چالیس
 کہتے تھے کہ گرتا دہشتا حلاط و لیگا دھاہٹن انی حکم زمری نے ہی ہکرو روایت کیا ہے عرب کہا ہے مگر ابن کثیر نے
 سدر مدی کو مسکر دیا ہے ابن عباس کے کہا وبل مسقت عذاب کو کہے ہیں جلیل بن احمد نے کہا سدرت شکر کو بلو تو
 ہرچہ پیو کے کہا حو ہلاکت میں پڑا اور سکودیل کہتے ہیں جہنم میں کہا وبل کہتے ہیں کسی نے کہا حرن ہوا ابن عباس کے کہا
 مراد اوکے علماء یہود میں اور شکر میں سدی نے کہا کچھ یہودی کتاب لکھ کر عورت کے ہاتھ فروخت کرے تو کچھ جہنم
 کتاب صد اکی ہے تھوڑا سا مول گرتے ابن عباس کے کہا اے مسلمانوں ہم اہل کتاب کو کیا دوجیا کرتے ہو یہ کتاب
 اللہ ایسے ہی یہ اوتاری ہو جسک میں دیتی ہو تو مارہ ہے توڑی بہین ہوئی اللہ کم کو سنا دیا ہے کہ اہل کتاب
 لے اسکی کتاب کو مد لٹا لا وہ ایسے ہا بہی اور کتاب لکھ کر اللہ کی کتاب ہر کر تھوڑے دھوں پر پھیرتے ہیں
 علم حوتہارے یاس آیا ہے کیا نکو اون کے سوال ہے مع بہین کرنا و اللہ ہم انکو بہین بیچتے کہ وہ کہی ہی تم
 سے کوئی بات تمہاری کتاب کی پوچھیں اسکو بخاری نے روایت کیا ہے کہ ابن عباس نے سلف کے ساری دنیا
 ہے اور جو کچھ کہو ان کے اپنے ہاتھ لکھا ہے وہ سب کتب ہستائے افتراء ہے اور جو کچھ لکھا ہے وہ سب حرم
 ہے تقارانی نے کہا ہر نکار لفظ و بل اسلیے ہے کہ وہ کتابت و کتب گاہ صا کا نام میں ہر گاہ یہ و بل ہو مجموع
 پرف سیوطی نے سلف کو کچھ آثار نقل کیے ہیں اس بات پر کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ اب بیچ مصاحف حالانکہ
 یہ دلالت اوس میں نہیں ہے ہر ایک جماعت سلف کے حوالہ ملا کہ ہر ہی فعل کیا ہے و قالوا انفسنا السار
 و انما ماعدودہ و فعل انشد لہم حدیث اللہ و حدیث امل کچھ لکھا اللہ عہد انہم یقولون علیہم لکھا و انفسنا
 کہتے ہیں ہر گاہ نہ لکھی نہ لکھی کے تو کہہ کیا لے چکے ہو ہم اسکی بیان قرار تو اللہ صلا و نہ لکھا اسلئے اتوا
 باجوڑ تے ہوا سرجہ معلوم بہین کہتے ف ابن عباس کے کہا یہود کہتے تھے دنیا سات ہزار برس ہے

سب سے حالت ہے، گوگوں کے سلمان نکلا کر کہا میرا ننگی ہر کی اوتن ابوں کو پہنچو حاصل کیا تھا یہاں تک کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بھیجا۔ آیت میرا ناری و ما کھڑے سلمان و لکن السیطان کھڑا اس عاوی کا لفظ اوتن کے کہ شیطاں کو لے موٹ سلیمان علیہ السلام کی معلوم کر کے طرح طرح کے سحر کھڑا لے کر جو کوئی اس کا راجا ہے تو وہ دیوں کر دیا کر راجا ہو۔ سو سہارے ہر دوسرے نقل غلام سلیمان کے سحر لگائی اور ہر کوئی نہ روح میں نہ لکھ دیا یہاں ما کھڑے اوتن کھڑے الصبیح لکھ لکھ سلمان برداؤد میرا کھڑے کھڑے اعلیٰ ہر اوکو ریر کر سی دس کر دواؤں کے بعد قیہ سی ہر ایل کے اوکو لگا لکر گوگوں میں بیلا یا کہا سلیمان کے اسی کے مدد ملت یہ ملک یا تھا اس کے زیادہ اوکو امین ہو دے سکھا لعمم اللہ تعالیٰ اس نابین اور بی رویہ زمین پر جس کے کہا حسن خیر کی شیطاں ملاوت کرنے تھے اُسین کیا تہائی سحر ایک تہائی سحر ایک تہائی کہات ہی معلوم ہوا کہ راسخ اور سکر لطم حکم من سحر و کہات کو ہوتا ہے جسے سحر تعارض شراب عتیق سیتی و زماکاری و سماع و عباد و مہج کھڑے و مہضائی و عشق و معیرو کی یہ سحر مہ سلیمان علیہ السلام سے پہلے ہی تھا کیونکہ موسیٰ علیہ السلام اس کے پہلے آئے تھے اول کے اور ساحروں کے مقابلہ ہوا تھا اس طرح نوم صالح علیہ السلام نے صالح سحر کہا تھا اے انا انت من الشجرین صالح اس سے علم اسلام سے ہی پہلے تہو معلوم ہوا کہ سحر کی اصل ہے یہ مانا ہے کہ اسے اصل حصہ ہے یہی امت ماں ماں بن لصلی ہے کہ کو سکھنا سکھانا حادو کا کھڑے ہو یا گناہ کبیرہ و طریقی کے کہ لکھا اوتن لے ماں ماں یہ ہے مہی سلماس کے کھڑے یہ شرتو یہ سحر اور لکن سیاطین بل میں لگوں کو سحر سکھا یا کرتے تہو بصوت میں ہر آدمی کی سحر مل سکا مل علیہا السلام ہو گئے کہ وہ سحران ہو کر وہ عہد ہوا کہ اللہ اونہیں کے درویش سحر سلیمان رجاؤد اتار اتھا اس لیے اسے انکی تکلیف فرمائی کہ زندہ دولوں سحر لائے۔ سلیمان کے کھڑے یہ سحر تر کام سیاطین کا ہے وہی گوگوں کو حادو سکھا یا کرتے تھے کہ سحر کہا مراد و تکلیف سوداؤ و سلیمان علیہا السلام میں لام سکھوئے ہر جان کے لے حرف کے مادیہ ہو یا انکا رکھا ہے ماکو مہتی اگلی تہا یہاں پر تکلیف مروت مروت کو مراد رکھا ہے یہ کہا کہ اللہ نے انکو زمین پر اتار تعلیم سحر کا اودن دیا سرون کا امتحان لسا سطور تہا یہ دونوں فرستے اوس تعلیم میں طبع حکم تھے اس کے تہر کہتے ہیں یہ سحر کی حریر کا نہایت عربیہ اس کے ریاہ عربیت ماں ہو کہ مروت مروت دو علیہ جن تھے حسب طبع اس جرم نے گناں کیا ہے اکثر سلف کا یہی ہے کہ یہ دونوں فرستے تھان جو اور کر دین کے تھے حدیث ان عمود مروجہ آیا ہے کہ جب آدم زمین پر اتار کے گوگوں فرشتوں کے کھا اور لے زمین پر ایسے عہد تھا کہ کو پھٹا ہے ہم تہر تی تیج حمد کرتے ہیں فرمایا جو مجھے معلوم ہے وہ نکو معلوم ہیں کہا ہم بنی آدم سے زیادہ طبع ہیں فرمایا ہم میں خود و فرشتہ آدین میں انکو زمین پر بیجا نہیں دیکھو ہ وہ کیا کرتے ہیں کہا مروت مروت حاضر ہیں انکو زمین پر اتارنا نہر

گو ایک بہت ہی اچھی صورت میں لے لیا گیا اور نہ تو اس کے مار مارا یا اس کے کہا کر کرنا مانگا اس کے قتل کروہ
 مانا کہ یہ مالہ شراب کا ہے اسوی لو اس کو بیایا ہے میں اگر دو سو اس کے زما کی کیا کچے کو ہی جان ہی ہر احس ہوش
 میری لے عورت کو کہا تو میں تم سے شکم کر لیا یہ جو تم نہ مانتے ہے اوکو اختیار دیا گیا کہ حدات نہ لیا بعد اب عورت
 ابہو نے عدات نہ لیا اختیار کیا اب حدت کو امام احمد نے رویت کیا ہے ابن کثیر نے مع سکا حرق لعل کر کے اس کی سند
 ربع من ثری گفتگو کی ہے اہل سکھاتہا کہ ذکر الخلیفۃ الکوار و فی ذلک این صحیح سند و دفعہ یہ بعد کو طرق مختلف
 کے یہ کہا گیا کہ ذکر الخلیفۃ و صحیح اللفظ لکھ لکھنا صحیح ہے کہ یہ اس کی بیہرہ تا صحاح و تابعین کے اس
 مقدمہ میں کیا ذکر کیا ہے علی مرتضیٰ نقول ہے کہ یہ روایت ایک حدیث ہے اہل فارس جس سے ماروت ماروت ہر
 گئے ابن عباس ابن مسعود کہتے ہیں ہر کوئی کل ایک عورت بار سن او کے ماس اذنا رواہ اس مسئلہ ہر گئے یہ ہر
 کو حدیث کہتے ہیں ہی قول ابن عمر کا یہی ہے اس کثیر کہتے ہیں مول یہ روایت صورت میں حدیث صحیح عرب اس کو رواہ
 قول قریب معلوم ہوتا ہے حار ج عباس نے کہا ہے کہ یہ حدیث نہ اندر اس علیہ السلام اس واقعہ ہوا تھا اور میں ماہ میں ایک
 عورت ہی نہایت تشکیل جیسے ماروت میں یہ ہر ہر شراب بیکر اس مسئلہ سو گئے حدیث اقرت ماروتی و سناہ الہو
 قنادہ کہ ہادہ ایک حدت ہی لیے متوہر کا جگڑا لیکر آئی تھی یہ اس کے حسن پر کہو گئے اس کا نام علی بن مرہ و فطی بن
 بیعت فارسی بن ناہید نہادہ ام عظم سیکر آسمان برادر گئی تارہ بکرہ گئی اس عریضہ اس لال مارو کو کو دیکھتے
 لعنت کرتے کہتے اس کی ماروت ماروت کہنے میں لال حاصل کلام یہ ہے کہ قصہ ماروت کا ایک صحاح و تابعین
 سے مروی ہر اگلے پہلے مصنفین نے کہا فی اس کی لکھی ہے مرجع سکا اخبار ہی اسرائیل بن اس مقدمہ میں کوئی
 حدیث مرفوع صحیح متصل الاساد ماردن صدوق علی اور علیہ السلام ہا کہ ہیں آئی ہے ظاہر سیاق قرآن پاک کا اجمال قصہ
 ہے ماردن بطور اطناب کے اس لیے کہ قدر قرآن میں آیا ہے اوچر سب اودھام ایمان لاتے ہیں باقی امداد اور ہر کا
 علم فتح البیان میں ہی ان احوال مصنفین کو اس میں اس میں جمع کیا ہے نہ ہر کا مع ہر کہ تارہ بن جانا ماروت ماروت کا بطور
 استحالہ کو انامیر مصنفین کے قنادہ ہر جانا ثابت کیا ہے یہ کہ اس کا یہ سب ماردن حل مقدمہ ماروتی میں کہ جگہ متبع
 کی بہت ہے ف ابن جریر نے اپنی سند ایک قصہ عورت کا جو بابل سے سحر سیکر امیاں کو کر نزدیک عائشہ کو
 آئی تھی یہ قولہ ذکر کیا ہے وہ قصہ تفسیر ابن کثیر میں موجود ہے یہ ابن کثیر نے کہا کہ ابن جریر نے انہ کو کہ ہے یہ
 اس سند لال کیا ہے کہ ساحر کو قلب عیان پر قدرت ہوئی ہے اور وہ نے کہا ہیں ملک محمد تحصیل ہے کہ قاتل عالی شہد
 اکھیں التائر و اسد و ہو و حاکم و السج و عظیم و مال تعالیٰ یجمل لکھ و من یحرم لکھ لکھنی یہی اس کے

ماہ میں لکھ کر
 انہیں اس کو دیا
 اور اس کے ساتھ
 لکھ دیا
 یہ قاتل ہے عورت
 کو دینا بہا

اسدلال کیا ہے کہ وہ مال حرام تر ہے مگر ہے مال حرام ہے بل فیما دہ علی رخصی کا یہی قول ہے مگر ہوا
مردہ مال کو ملعون کہا ہے وہاں غار صحر کا وقت اگیا ہوا ہے ٹری علیحدہ ٹری معلوم ہوا کہ صحر طر دیا تو دیر کے روئے ہوئے
حائے سے منع کیا ہے صحر ارض بابل میں نماز پڑھے کہ مکہ وہ فرمایا ہے صحابہ کرام ہیں مال اہل عراق کو جو
نعمہ اوسکا کھر محط چسکو کھرا ویا لوس لے تے میں سرور ہے تو مال کا طول چار ہاں صحر و مال سے وطر ارض تک
حاجت حوت و قحط استراہین تیں درصہ ہے فتح البیان میں لکھا ہے مال نام ہے ایک مین کا یا ایک شجر کا
سودا عراق میں یا مین کو وہ کارہ قول اس سعد و کپے کسید کہا جہاں ماہد ہے یا ماہد یا یصیب یا عرب مال
کا نام مال اس لیے ہوا کہ اوس جگہ تسلیل السہ ہوا تھا حلاق کی رماون میں لہر قہر گیا تھا ف اہل علم سے
اس بات کو استدلال کیا ہے ہاں کہ سیکہنا سحر کا کھر ہے حدیث عبد اللہ میں آیا ہے جو کوئی آیا یا س کسی کا بن یا
ساحر کے نہ سجا کہا اوسکو اسکی مات میں تو کھر کیا اوسنے ساتھ فراس کے دواہ الدار داسناد صحیحہ حاکم نے
کہا ہے کہ اوسکی سند صحیح ہے ف حادوسیکہ بیان لی فی میں حدائی ڈالتے حالانکہ یہ رشتہ جملہ طوط
ہے سو یہ کام شیطانوں کا ہوتا ہے مسلم میں ابو ہریرہؓ مروغا آیا ہے شیطان انا تحت پانی رہے کہ بکرا یا اس کے بیٹا کو
یہی وہ طوطا کہ اپنی آدم کے سوکے زیادہ قریب ہے مین اور حبیب طاعتہ اگلی ی مین مردیک اوس کے وہ شخص ہوتا
ہے جو اگر یہ بات کہتا ہے کہ میرے اوسکو نہ چوڑا بہا تاک کہ اوسکو اوسکی لی فی سے جدا کرادیا شیطان اوسکو یا س ملا کر
کے لکنا ہے کہتا ہے لو بہت احباب الحدیث ان کترے کہا ہے کہ سب لعنہ کا درمیان میں بی لی کے وہ حیار
ہو ناھو میان لی فی کو طرف ایک دوسرے کے مات یہ صورتی یا جملتی و کھو ہا کے آتا ہے یا وہ سر عقد یا کسی اور بستی
سے سیاموتا ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ لعنہ کو طرف ساحرون کے مسو کیا ہے سحر کو سبقت کا ٹہر یا یہ دلیل
ہے اسات کہ سحر کا ترو لوں میں حب و مص و مرق و قہر نے کے ساتھ ہوتا ہے ایک گروہ نے کہا ساحر کو
لفظ ہی لعنہ پر قدرت ہوتی ہے اس لیے کہ کہہ اس اسی فرمایا ہے اگر زیادہ قدرت ہوتی تو انجیل زم بحرین و کر
فرما دو گروہ لے کہا نہیں اس کے زیادہ قدرت ہوتی ہر بیان فقط اعلیٰ تاثیر کا ذکر کیا ہے یہ کہہا کہ سحر کے سبھی
میں سوا اس کے کہ ساحر کا نقصان ہو کوئی فائدہ ہی نہیں ہے اوالسعود کہتے ہیں جس چیز کی آفات سے اس ہوا اس کے
کما ہر ہے یہ سیکہنا علم فلسف کا کہ احام کو گمراہ کر دیتا ہے ف یہ بات کہ ساحر کسی کہ بے ادون حد احرر مین
بہو کا سکتا اس کا مطلب صوری نوبن کہا ہے کہ حسیہ لہر جاتے ہے سحر کو مسلط کر دوسرے پر جاتے ہے مسلط کر دے
کیا مقدور ہے کہ بے ادون جمل کے وہ کسی کا کہ کر سکیں بغیان قری لے کہا یہی ہے کہہ حکم سے محمد بن اسحاق نے

لکھا بصم لہو حصہ ٹیک کر جس نے لکھا تھا نفتح لوں ٹیک ہے اسکو معنی تھیر کے ہیں ان عباس کے کہا ملکہ ترک و تہیل
 کے میں مجاہدے کہا اس کے یہ معنی ہیں کہ ہم اسکو خطا میں تہات کہتے حکم میں بدل دیتے ہیں جس بصم لہو ٹیک ہے اس کے
 اس لفظ کو سیالیاں لیا ہے جس نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم لعن قرآن ثریثے ہر اسکو ہو چکا تھے آج عباس
 نے کہا رات کو جی ورتی دن کو دواسوت ہوجاتی اوسر اس کے یہ آیت تارسی ف یہ بات کہ آیت کو ہم مسح کرتے ہیں
 اوس کے بہتر ماوسکی رار ووسری آیت لائے ہیں اسکا مطلب ہے کہ وہ دوسری آیت لعن عاقل و احمق میں یا ایک لعن
 اوس و احمق کے زیادہ ہوتی ہے یا مثل اوس کے زیادہ یا تاسخ مشوح میں مضر کرے میں حاصل ہوتی ہے کیونکہ کہی
 تاسخ احمق تہا ہے تو لعن اوسکا حاصل میں زیادہ ہوتا ہے کہ بہی قتل ہوتا ہے تو اوسکا احمق میں زیادہ ہوتا ہے
 کہی دونوں یکساں ہوتے ہیں تو لعن میں ماسر تہیر نے میں تاسخ کا یہ کہا کہ قرآن بہت متواتر ہے و مسوخ بہین ہوتا ہے
 مدلیل ہی آیت کو صحیح بہین ہے ملکہ حق یہ ہے کہ کتاب کا دست ہو مسح ہوجا حار ہے اس استاد سے کہ اسے تعالٰی
 ہر حیرت قاد رہے یکلک اسے ہی محکمہ مقدورات الہی کو ہے انکار کرنا مسح انکار کرنا قدرت کا ہے اس میں دلیل
 حار مسح رد و سراسر ادا میں کہ آسمان میں اوس کی سلطنت ہو مکدیب ہو ہودی جو مسکر مسح میں ف سارے
 اہل اسلام مسلمان و ملکا استار متفق ہیں کہ مسح تہات و حار ہے عقلاً واقع ہے معاً کسی ایک مسح ہی
 امین خلاف بہین کیا ہے مان ہو ونا ہو و مسکر مسح کے میں ہو تو ریت انیر حجت ہو کیونکہ ہر مسح کا اصل ثابت
 ہے مسح لہو علیہ السلام کستی سے ماسر ہلکے تھے تو ان سے کہتا تھا کہ میں نے ہر دائہ تیرے لیے اور تیری و ریت
 کے لیے عدا مفر کیا ہے سو احمق سو تو اوسکو کہنا ماسر ہو و سی اسرائیل بہت ہو حیوانات حرام کر دیے تھے
 یہی تو ریت ہی سے ثابت ہے کہ آدم بہین کا یہ بہائی سے کر دیتے تھے ہر اندر لے اوسکو موسیٰ علیہ السلام و حیرت
 حرام کر دیا یہی تو ریت میں ہے کہ اسے اسیم علیہ السلام کو پہلے حکم دیا کہ تم اپنے بیٹے کو بیچ کر وہو دیا کہ بیچ نہ کرو اسی
 طرح موسیٰ علیہ السلام نے ہی اسرائیل کو یہ حکم دیا تھا کہ جو بیچ کچھڑا دیا ہے انکو قتل کر و نہ کر کہا۔ تلوار اٹھا و
 اسی طرح سیح کے دس کام کرنا حرام کیا تھا حالانکہ انکو رادوں و حرام نہ تھا اس طرح کے احکام تو ریت موجود بہین
 موجود ہیں قرآن عظیم سے ساری اگلی تر بعینہ نبالی کتا دن کو جیسے تو ریت اکیل و غیر ہر مسح کر دیا مسح آیت کا بہ
 مطلب ہے کہ تقدوس کی وزارت یا حکم یا دوسر کا حکم ہو چکا ف بعض علماء نے کہا ہے کہ یا سو آیت مسخ ہیں کس
 نہ دیکھ محقق کے ماسج اتوں کو زیادہ مسح بہین میں ہی مول شاہ ولی اللہ محدب دہلوی کا اور الکبیر میں ہے مگر ان
 بیچ میں ہی مضر ہے ہی حدیث سوان حوری نے کہا ہے کہ ان میں حدیثیں مسح ہیں اس بقسم نے کہا ہیں ملکہ

در حدیث میں یہی کہ بن ملک اس کے نصف ہی کم رہا قالی نے ترجمہ موطا امام مالک میں لکھا ہے کہ یہ حدیث تین ائمہ اربعین
 دفعہ کا ہے کہ جہاں تک جمع ممکن ہو جمع کرادیتے صاحب اسناد اللہ کے ایک سالہ مستقل بیان لطلال اسع جہاں تک
 لکھا ہے نہ لکھا کہ یہ دعویٰ اکثر دفعہ خاصہ صاف ہے مقدمین کے ردیک اسع معمر وہ ہے جو مروج ہوا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور جو غیر رکب سنجیا ہے وہ ریافتی و تحاذر کرنا ہے قصد و طرف اسرع کے استہ ف اس کیسے
 کہا کہ اس آیت میں لطف بن امیر مالک نے اسے مدد کو ہا رسا دکیا ہے کہ تصرف خلق میں وہی اکبلا اسد ہے خلق دہا
 ہی کا ہے جسکو بطرح جاننا یا جسکو جاہ سعید کیا جسکو جان سنی ٹھیرا یا کسیکو مدد رست نہ کہا کسی کو یا رڈا لاکسی
 تو تو میں دی کسیکو مدد جوڑا اسطرح جس حیر کو جاہ حلال کیا جسے جاہ حرام کیا جسے جاہ اساح دیا یا جسے جاہ ر
 حطر ٹھیرا یا اسد سے کون سوال کر سکتا ہے سوال تو انہیں مددوں سے ہوگا اور کا حکم کر یا ساہہ کسی شے کو صلیج سے
 ہوتا ہے جسکو دی جاتا ہے ہی کرنے کی مصلحت ہی اوسیکو معلوم ہوتی ہے ہمیر بوجہ جس ہے کہ اوسکی پوری اطاعت
 کرین امر کا لاین رسول کی تصدیق و بیروی میں رہیں بہر نہ کہا ہے کہ اس مقام میں ایک شراردو بیان ملج ہے
 کہ یہود کا دعویٰ استحالہ نسخ میں یہ دعویٰ انکا عقلا اجل و کھر ہے نقلا افرا دہمت ہوا اس حریرے کہا یہود نے
 نسخ احکام تورات کا انکار کیا اسی لیے موت عیسیٰ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نہ مانا کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام نے نصر
 احکام تورت کو مسیح کیا تھا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم تورت بحیل و ذون کو نہ لیا یا بن کفر کہتے ہیں مسلمانو
 میں فقط ایک انوسلم صہ ہالی نے یہ کہا ہو کہ قرآن میں نسخ نہیں ہے سو یہ قول اور کا صعیف مردود و مرفول ہے اور
 حواہ اوس آیات منسوخہ ہر دیے ہیں وہ منسوخ مفسول ہیں اَمَّا رُوْدُ ذٰلِكَ اَنْ تَسْأَلُوْا رَسُوْلَکُمْ کَمَا سْأَلْتُ رَسُوْلَی

اسی کا اسارت
 یہ حدیث صحیح
 اگر کسی کو
 یہ حدیث صحیح
 یہ حدیث صحیح
 یہ حدیث صحیح
 یہ حدیث صحیح

مِنْ قَبْلِکَ وَ مِمَّنْ یَسْأَلُکَ الْکُفَرُ بِالْاَدْنَمِ اِنْ فَقَدْ حَلَّ سَوَاءَ الشَّیْءِ لَی ۛ کیا تم ہی چاہتے ہو کہ سوال ضرور
 کرو اپنے رسول سے جس سوال پر چکے ہیں ہر سے رسول اور جو کوئی انکار لو جسے مدیقین کے وہ ہو لا سید ہی او
 کہتے یہود کے پہکانے سے تم اپنے ہی کے یاں شے ہ لا دھیسے وہ ایسے ہی کے یاں لاتے تھے شے نکال گوا
 یقین چوڑ کر انکار کیا ہے ف اس میں ہر مین کو کثرت سوال ہر سے کہا ہو کہ ہر سے ہر سے کسی حیر کا سوال نہ کہ
 ما قال تعالیٰ نَآھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَلَمْ یَسْأَلُوْا اَحْرَ اَنْتَ یٰ اٰیْمٰنُ سَدَّکُمْ لَمْ یَسْأَلُوْا اَحْرَ اَنْتَ یٰ اٰیْمٰنُ سَدَّکُمْ لَمْ یَسْأَلُوْا اَحْرَ اَنْتَ یٰ اٰیْمٰنُ سَدَّکُمْ
 یعنی اگر بعدہ دل کے تفصیل پر چہرے کے تو بنا دیا گئی کس جسے اسی میں ہوئی ہے اور کا سوال کیا کہیں وہ حیر اس
 لوجہ یا حیر سے حرام ہوا ہے اسی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ ثا محرم مسلمانوں میں وہ شخص ہے کہ جس سے سوال
 کیا ایک ہی کا حرام نہ تھی وہ اسکو سوال کرے سے حرام ہو گئی رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا تھا کہ اگر

صحیح میں موعا آیا ہے اللہ سو زیادہ سماعت لے کر کوئی صا بہیں تو اس کے لیے اور ۱۱۰ ڈیڑھ لے ہیں اللہ کو رقی
 و سرستی دیا ہو اور اولاد ڈیڑھ لے والی ہو دو دھار دی ہیں ہو دے غریب کو اللہ کا مٹا کہا نصا سے سچ کو اللہ
 ٹہیلے لکھا عرس کے ملائکہ کو سات اللہ کہا ف اس عباس کے کہا فاست کو جسے ہیں ماری عکسہ لے کہا فاست
 وہ ہو جو اقرار ایسی زندگی کا کرے سعید میں عسر کے کہا فاست کو جسے ہیں حلاص ریم میں اس لے کہا فاست کہتے ہیں
 مانگ کو دین قیامت کے سدی لکھا ایسے مطیم سرور حشر تھا ہے کہا تا اندر لیجے حشر کہ نہ ہاں ہو تو ہو گیا کہا کہ حار
 ہو تو ہو گیا دوسرے قول مجاہد کا یہ ہو کہ طاعت کا فری یہ ہو کہ نکسا سایہ سجہ کرتا ہو روحی میں ماحوس ہو اس حشر
 اسی قول کو حشر کہ ہے اسکے اندر ساری قرآن آجائے ہیں کیونکہ سو ب و طاعت و استقامت الی اللہ تعالیٰ حشری
 ہوئی ہو کہ حال صالحی وَلِلّٰهِ مُخَدَّوْنٌ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ مَنۡ فِی الْاَوَّلِ طَوَّعًا وَّكَرْهًا وَّحُلًا لَّهُمْ وَاَعْدُوْا لِحٰصِلِ الْاَصْحٰبِ
 ابی سعید حدی میں موعا آیا ہے قرآن کے شرح و تفسیر کی فہم و فہم کا ہے مراد اس سے طاعت ہے دعا الی اللہ
 کے مثل اہل حشر ہے بہت کیا ہو لیکن ہر صیغہ ہے لائق اعتبار ہیں کیا محبت ہے کہ کلام کسی صحابی یا تابعی
 کا ہوسکتا ہے اس نیکو سیر میں بہت آتی ہیں ان میں اکثر بحارت ہوتی ہو اور یہ دوسو کا کہا ماہ جابو کیونکہ ہر صیغہ
 ہے و مدیر وہ ہو جو بے مثال سابق کے سا و ہو لیجے نئی اور کجی لے کوئی اگلا مودہ ہو محابد و سدی لے
 کہا ہی سے مقتضا و لغت میں ہی لیے تو یو ایجاد و احداث کو مدعت کہہ ہیں سطح صحیح مسلم یا ہو ان کی
 مُحَمَّدٌ دَعَاہُ اس کتہہ کہتے ہیں مدعت و طرح ہر مہی ہو ایک عت سرحدی حسیہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کما جئکم بیدعۃ وکل ید علی صلاۃ دوسری مدعا جو یہ حسیہ قول عمر بن خطاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 میں تافج کے تحت المدعا ہد ہ عمر کے سکواس مار رحم کر کے مستحکما تھا اور یہ ہو کہ لکھا ہے اس تقریر میں
 سے یہ بات نکلی کہ ہر مدعت شرعی مگر ایسی ہوتی ہو طرح مدعا کے تقسیم ہیں اگر تو طرح شرعی و دعوی کے ہر
 ہیں بس سو یہ بات حق و صواب ہے ایسے کہ حدیث موع میں کہیں ہی انایا تقسیم مدعت کا ہیں جتنا یہ کلام جو حملہ
 اور اد کو مثال ہے قیامت تک جس علماء و فقہاء نے مدعت کو یا نہ یا کم میں عذر تقسیم کیا ہو وہ دہری کی ماری باقیات ہیں
 سو یہ مدعت ہیں میں نہیں کسی مثال میں ایسی چیزیں ہی ذکر کر دی ہیں جو سہری سے خارج از مدعت ہیں شرعی
 بدعت ہو کہ کچھ مدعتی حسیہ کہات علم وغیرہ کہ موت کا خود کتا دست ہو جو چکا ہو جلاد اسکے جو فاعل کیا
 حسیہ یہ کہ وہ صلی یہ اب کہتے ہیں کہ اولیست بدعت حسیہ یہ بہت ہوئی ہے تلافی تھا کہ اسطابق آداب دست
 کے ماط و مدیرہ خانقاہ کے بانی سے بہت ہے مثال عملا علی قاری جمعی سید عبدالحق دہلوی شرح و ترجمہ نکوۃ

اللہ اللہ کو رقی و سرستی دیا ہو اور اولاد ڈیڑھ لے والی ہو دو دھار دی ہیں ہو دے غریب کو اللہ کا مٹا کہا نصا سے سچ کو اللہ ٹہیلے لکھا عرس کے ملائکہ کو سات اللہ کہا ف اس عباس کے کہا فاست کو جسے ہیں ماری عکسہ لے کہا فاست وہ ہو جو اقرار ایسی زندگی کا کرے سعید میں عسر کے کہا فاست کو جسے ہیں حلاص ریم میں اس لے کہا فاست کہتے ہیں مانگ کو دین قیامت کے سدی لکھا ایسے مطیم سرور حشر تھا ہے کہا تا اندر لیجے حشر کہ نہ ہاں ہو تو ہو گیا کہا کہ حار ہو تو ہو گیا دوسرے قول مجاہد کا یہ ہو کہ طاعت کا فری یہ ہو کہ نکسا سایہ سجہ کرتا ہو روحی میں ماحوس ہو اس حشر اسی قول کو حشر کہ ہے اسکے اندر ساری قرآن آجائے ہیں کیونکہ سو ب و طاعت و استقامت الی اللہ تعالیٰ حشری ہوئی ہو کہ حال صالحی وَلِلّٰهِ مُخَدَّوْنٌ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ مَنۡ فِی الْاَوَّلِ طَوَّعًا وَّكَرْهًا وَّحُلًا لَّهُمْ وَاَعْدُوْا لِحٰصِلِ الْاَصْحٰبِ ابی سعید حدی میں موعا آیا ہے قرآن کے شرح و تفسیر کی فہم و فہم کا ہے مراد اس سے طاعت ہے دعا الی اللہ کے مثل اہل حشر ہے بہت کیا ہو لیکن ہر صیغہ ہے لائق اعتبار ہیں کیا محبت ہے کہ کلام کسی صحابی یا تابعی کا ہوسکتا ہے اس نیکو سیر میں بہت آتی ہیں ان میں اکثر بحارت ہوتی ہو اور یہ دوسو کا کہا ماہ جابو کیونکہ ہر صیغہ ہے و مدیر وہ ہو جو بے مثال سابق کے سا و ہو لیجے نئی اور کجی لے کوئی اگلا مودہ ہو محابد و سدی لے کہا ہی سے مقتضا و لغت میں ہی لیے تو یو ایجاد و احداث کو مدعت کہہ ہیں سطح صحیح مسلم یا ہو ان کی مُحَمَّدٌ دَعَاہُ اس کتہہ کہتے ہیں مدعت و طرح ہر مہی ہو ایک عت سرحدی حسیہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کما جئکم بیدعۃ وکل ید علی صلاۃ دوسری مدعا جو یہ حسیہ قول عمر بن خطاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں تافج کے تحت المدعا ہد ہ عمر کے سکواس مار رحم کر کے مستحکما تھا اور یہ ہو کہ لکھا ہے اس تقریر میں سے یہ بات نکلی کہ ہر مدعت شرعی مگر ایسی ہوتی ہو طرح مدعا کے تقسیم ہیں اگر تو طرح شرعی و دعوی کے ہر ہیں بس سو یہ بات حق و صواب ہے ایسے کہ حدیث موع میں کہیں ہی انایا تقسیم مدعت کا ہیں جتنا یہ کلام جو حملہ اور اد کو مثال ہے قیامت تک جس علماء و فقہاء نے مدعت کو یا نہ یا کم میں عذر تقسیم کیا ہو وہ دہری کی ماری باقیات ہیں سو یہ مدعت ہیں میں نہیں کسی مثال میں ایسی چیزیں ہی ذکر کر دی ہیں جو سہری سے خارج از مدعت ہیں شرعی بدعت ہو کہ کچھ مدعتی حسیہ کہات علم وغیرہ کہ موت کا خود کتا دست ہو جو چکا ہو جلاد اسکے جو فاعل کیا حسیہ یہ کہ وہ صلی یہ اب کہتے ہیں کہ اولیست بدعت حسیہ یہ بہت ہوئی ہے تلافی تھا کہ اسطابق آداب دست کے ماط و مدیرہ خانقاہ کے بانی سے بہت ہے مثال عملا علی قاری جمعی سید عبدالحق دہلوی شرح و ترجمہ نکوۃ

(Handwritten signatures)

۵۰

[illegible]

۵۰

دفعہ ۳
۱۲

بہی ہوا بیت کیا ہے مگر اس اور یادہ کیا کہ خطا نہ کیا یہ میں کتب سارہ ملا اوسے ہی سوال کیا کسی حرف میں اختلاف ہوا اگر کوئی ایسی لغت میں لیں کہا اعیان عمومی و احاد عمومی رفیعو ماسندوا و لکن برحق عَنكَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَمَنَّاهُمْ فَلَمَّا هَدَىٰ اللَّهُ هَؤُلَاءِ سَبْعَ مِائَاتٍ اَهُؤُلَاءِ هُمُ الْعَدُوُّ الَّذِي كَانُوا مِنَ الْعِلْمِ مَالِكًا مِنَ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ وَلَا خَيْرَ فِيهِ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ يَكُونُ حَقًّا وَلَا وَتَهُ اُولَٰئِكَ تَوْحِشُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ہرگز صی ہو کر تجھے یہود اور نصاریٰ ترک مام نہ ہوتا و کے میں کا تو کہہ جو راہ لے دیا کہا و دینی ہر کسی تو حیلہ انکو سید پر لے دیا علم کے جو محکوم ہو گیا تو یہ کوئی نہیں لے دیا نہ کسی حمایت کر مولا نہ دگا کہ حکومت ہے ہی ہو کتاب ہا و اسکو پور سنہ ہیں جو حق ہے یہ ہو گا وہاں سپر یقین لے ہے اور جو کوئی مسکر ہو گا اس سے سوا نہیں کو نقصان ہے یہ جو دیر کچھ لوگ کم مام با صاف ہی تہو کہ ایسی کتاب کو پڑھتے تھے تو سمجھ کر وہ اس قرآن پر ایمان لے ایک کے عالم تہو عدالت سن سلام کے ساتھ اور بھی کئی مسلمان ہو کر وف ان حریر نے کہا انکا مطلب یہ ہے کہ انکو صلے اللہ علیہ آو وسلم یہ دونہ رقی کسی تم سے ہی دعوتی ہو مگر سو تم انکی جوامس دی و موقت کو جھوڑ کر او کے بلا میں طرف اس کوئی کے حوالہ سے پہچان اسکی نہ مامس دی طلب کر کو جو راہ اللہ نے مکھو دیا ہی ہو و ہنی بن ستیفیم جو کمال شامل ہے قتادہ و کہا یہ ایک حصہ ست حوالہ لے لے یہ سوال او کے صحابہ کو سکھائی ہو کہ تم اہل صلوات سے یوں اوجھا کر دیر ہادہ کے کہا جو کو یہ حدیث یہو یجی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ آو وسلم نے فرمایا ہے ہمیشہ ایک گروہ میری امت کا حق پر لڑے گا اور غالب رہے گا جو کوئی او کے خلاف گاہ کہ یہ نقصان او سکھو یہو یجی سکیگا یہاں تک کہ اللہ کا حکم آوے اس کثیر کہے ہیں یہ حدیث بخاری میں آئی ہو ان عمر سے بہت بڑا اس سادہ میں اگر تو نے اہل کتاب کا اتنا کیا تو یہ کوئی تیرا حال مام نہیں ہر ایک ٹی تہدیدا اور عید شدید یہ امت کو اس بات پر کہ کہیں اتنا طرائق یہود و نصاریٰ کا کریں بیا سکے کہ قرآن دست کو معلوم کر چکے ہیں یہ خطاب گروہوں کو ہو مگر ہر امت کو جو حق الہیاں ہیں کہا کہ اس بات میں ایسی سختی و عہد ہو کہ جس سے دل کشتے ہیں جی بٹیر حالی ہیں اہل علم جو حال محتہا ہی الہی قائم نہ بیان شرائع میں او یہ اس آیت سے یہ بات وجہ کر دی ہو کہ وہ اہل بدعت و تہمت ہیں نہ اسب کو ساتھ جو تاک عمل کتاب و سنت اور چتیا کر مولا جو محض کس قرآن و حدیث پر یہ کی طرح کی امت است کریں اسلیک یہ لوگ اگر چہ طائریں ہوں اظہار قبول کرتے ہیں اخلاق نرم سے پیش آتے ہیں لکن انکو سو کے امتیاء مدعو اور دحوال اہل صلوات کو کوئی امتیاء نہیں آتی تو جس کوئی شخص عالم کتاب ست ہو کر او انکی عبت

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجل ما فيه من النعمان والبركات
والتي لا تحصى ولا تعد ولا يمكن أن يصفها بالبيان والبيان

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

نکاح کی حدیث رسول خدا ﷺ سے ثابت ہوئی ہے نہ کسی اور طریق سے۔ یہی تفسیر کلمات کا معلوم ہوتا ہے۔
 اب نقطہ اتنی ہی بات رہی کہ یا تو وہ اس کے قابل ہوں جو اس کے بھائی جاعلک للناس و ما ساءرہما بیان
 کلمات کا شلیک ہو یا سکوت اختیار کریں اور جو کچھ ابن عباس وغیرہ صحابہ و تابعین سے بروایت شیعہ
 کلمات مروی ہوں تو وہ اقوال صحابہ پر ان کی جہت کیا سیطرہ تابعین کے پہرہ گری ہی ان لایا جاد کو کہ اسیر
 اجتماع کا دخل نہیں ہو بلکہ وہ حکم مرقع میں ہیں تو ہی نہیں میں تاثر اقلات ہے جو عمل کر کے بعض
 منع کرنا ہے کہ کس بات پر عمل کرے کس پر نہ کرے۔ بلکہ خود ایک صحابی و جلیہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی بات
 متفاوت آئین ہیں اور یہ کہ نہ عمل ہو سکتا ہے یہاں تو یہ بات ہی معلوم ہوئی کہ جو کوئی طرف مقرر نہ کیا ہوا اس
 نے یہ بات کہی ہے کہ یہ کلمات جمیع کلمات مذکورات ہیں اس کا قول ضعیف ہے اس لیے کہ اس قول سے یہ بات لازم
 آتی ہے کہ اگر ان پاک کی تفسیر ضعیف متناقض قول سے کی گئی جو لائق قیام حجت کے نہیں ہے یہ بہرہ اسیرت بھی
 ہے کہ وہ از نائش نبوت سے پہلے ہی یا بیچے جسے کہا ہو کہ پہلے تھی اسکی دلیل یہ ہو کہ اوکو بعد نام نہ پایا یہ پہلا
 سبب استہیری سبب پر مقدم ہوتا ہے جس کو کہا بعد نبوت کے تھی اسکی حجت یہ ہو کہ تحلیل بدون
 وحی الہی کے معلوم نہیں ہو سکتی ہو تخلیف بعد نبوت کو ہو اگر تھی ہو کسی نے یہ کہا کہ اگر مراد پہلا سے پہلا ہو کہ کوئی قمر
 و شمس ہے تو نبوت کو پہلی تھی اور اگر شریعت ہو تو بعد نبوت کو تھی میں کہتا ہوں کہ اس خصوص کی ہی کچھ حاجت نہیں
 ہو کہ تا سجدہ دنیا کافی ہے کہ اللہ نے ابراہیم علیہ السلام کو آرمایا جب کہی آرمایا ہو اور جس کسی میں آرمایا ہو وہ اس
 آرمایش میں بڑی ثابت قدم رہا دم کے مضبوط نکلے اوکو ساری جہان کا پیشوا کیا بعد ان کے جو غیہ
 وہ انہیں کی نسل میں تھا وہ سورہا ساتھ انکی اتباع کے ابراہیم علیہ السلام وہ شخص ہیں جنکو اگلا پیچھے رکھ
 دینا کہہ مانتے ہیں ہو و نصا مقرر میں اوکو فضل کے انکی طرف یا اوکی اولاد کی طرف منسوب ہو نیکو اپنا شرف چھتے
 میں وہ ستر پر سات کا فخر کرتے ہیں کہ ہم انکی اولاد ہیں حرم کے ہوں و الوخانہ کہہ کے خادم ہیں جب اسلام آیا تو اس
 ابراہیم علیہ السلام وہ وہ منقول کیے جن سے مشرکین اہل کتاب پر فتول کے نام محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اقرار کرنا دین اسلام
 کا تقاد ہو نا و اس طرح کے واجب ہے اس لیے کہ جو باتیں اللہ نے ابراہیم علیہ السلام پر واجب کی تھیں وہ خصائص میں
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہیں ان میں قیام حجت پہرہ نصاری و مشرکین عرب پر بات و وجہ انقیاد و رسول صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے کہ ان پر ایمان انکی تصدیق کریں و اللہ جل جلالہ ابراہیم علیہ السلام کو امام عالی مقام کیا تو انہوں نے
 اللہ کو سوال کیا کہ میرے بعد جو امام ہوں وہ میری ہی اولاد سے ہوں اللہ نے یہ دعا انکی قبول کی مگر یہی دعا

بالذکر میں سدعہ اپنی نگر و عجمہ۔ وہ شخص ہیں جنکی اے سوزاں لے آگاہہ باز پڑھے ہیں ہواقت کی اسی
 یکے کسی صحابی نے اوپر انکار کیا یہ مقام عدم سے متعلق دیوار کعبہ تھا انکی جگہہ عروہ سے متصل با حجر سود
 دہنی حاصل شخص کے جو درار سے سودا مل ہو کر سامنے کو حائے اراہیم علیہ السلام کعبہ میں چلے تو ہنگو
 یاس دیوار کے پاس کعبہ میں حتم ہوئی وہاں کبکڑھوڑا تھا لہذا یہ حکم ہوا کہ بعد طواف کراہجگہہ باز پڑھو اور یہی
 ساس ہی تھا کہ مقام سسی جگہہ پر چھپاں سا کعبہ میں ہوئی ہے مگر عمر نے انکی جگہہ بدل کی تھی ہیں اس تہہ پر
 نصرت گشتاں لائے اراہیم علیہ السلام کتبہ ترست مسج سے حائرا اوسکے یاس کار پڑھے ہے کا حکم دیا گیا ہو کسی طرف تھا
 اربعہ سے کیوں پڑھو لیکن تحصیل کار کی بھیجھے مقام کے محل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور اصل صحابہ سے استفادہ
 لگی گئی ہے حکم سے تحصیل کا بہینہ لگایا جاری لے شروع قضیہ مقام میں ایک تو طویل ابن عباس سے کہہتی ہے
 ترمذی کی حدیث میں آیا ہے کہ کس مقام دو یا قوب ہیں حث کو اللہ لے اوسکے نور کو مشا دیا جا رہے تھے میں نے ڈر
 کر چلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تین تو طویل پہر بار چلے جا رہے تو طویل سے طواف سے خارج ہوئے تو مقام اراہیم
 پہنچا کر دو رکعتیں پڑھیں یہ آیت اب پڑھی اس حریر کی رویت میں آتا اور آیا ہے کہ مقام کو درمیان ایو اور جا
 کعبہ کے کر کے دو رکعت پڑھیں اس کتبہ کہتے ہیں یہ ایک ٹکڑا ہو اچھڑت طویل کا جو صحیح مسلم میں حدیث حاتم بن اسلم
 سے آئی ہے صحاری میں مؤرخین یار سے مروی ہو کر اس عمر لے کہا انی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ طواف کیا سات با
 یہ بخار پڑھی بھیجو مقام کے دو رکعت یہ حدیث میں لیل ہیں سات کی کہ دراد مقام سے وہی تہہ پر تہہ اراہیم علیہ السلام
 کھڑے ہو کر کعبہ ساتی بتے حث ایراد بھی ہو گئی جمیل علیہ السلام اس تہہ کو اوٹھا لائے تاکہ اوسے کھڑے ہو کر تہہ سے
 یہ تہہ اوٹھا کر دیوس جس کا مطرف کی دیوار ملتی تو دوسرے رخ کی ساتے وہ تہہ سر طرف حثا تا اوسے کھڑے ہوئے
 یہاں تک چاروں دیواریں کھسے کی گئیں یہ قصد اس عباس سے رد تک صحاری کو متصل آیا ہے نقش قدم میں طاف
 کچھ سال اوسکا مسلمانوں کو بھی پایا اس سال کے کچھ سال یہ مقام کو دیکھا اوسیں اگلاں اور طوی کا نقش تھا گو گو کے
 ہاتھوں سے مسک کر کے ان نقوش کو کوبو دیا قتادہ کو کہا آگاہہ حکم مار پڑھے کاہرے مسک کر دیکھا جو خلف اگلی اتھوں لے کیا کہا
 وہی خلف اس اتھ سے ترنا حصے لڑی اصل کا اورو دیکھا ہوا دوسرے ہے کہا لکن اس است کو مسج لے ہو کر با کر ڈالا
 اس عیبہ لے کہا ہوا ایک بعد بحول عمر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سیل آیا تھا وہ مقام کو ہا لگیا عمر سے یہ وہ مارہ اوسکو لاکر کہا
 سحیاں کہتے ہیں میں میں معلوم کہ درمیان اس تہہ اور درمیان کعبہ کے بحول سے ہو کر کقدر رت گذری ہو یہ معلوم
 ہے کہ حد کعبہ سے چکا ہوا تھا یا نہیں مگر ایک نایت میں محاذ سوزیوں آیا ہے کہ اسکی جگہہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یہ سب سے حرم اس تھا تو دست تحریم کی اراہیم علیہ السلام کے لئے ظاہر ہے لیکن ظاہر کرنے والی اس حکم الہی کے وہ ہیں اسی حرم کو ان عطیہ دان کثیر نے اختیار کیا ہے اس حریر کہتے ہیں یہ بیٹھ ہی سے حرام تھا لکن تہ کے حکم تعدد کا حلق کو نہیں دیا ہوا تھا کہ اراہیم علیہ السلام نے سوال کیا تھا کہ حرام کیا حکم نقد کا کیا جمع معنی صحیح ہے حدیث ابو ہریرہ میں مروغاً آیا ہے کہ اراہیم علیہ السلام کے مدی اور حلیل تھے اور اس اندک سداہ اور رسول ہوں ہوں لے لے کر کو حرام کیا جو بیٹے دیو کو دریاں دو دو بیٹا کے حرام کیا ہوا تھا حار و شکار حرام ہے یہاں لڑائی کے یہی شہیا اور ہٹا مایا ہے۔ یہاں کا کوئی وجہ کا ناچار دے مگر اسطرح جاریہ تشرکے اسکو اس حریر نے ایسی سدور رہا تھا کہ اس کثیر نے اس طریق کو عرب ٹھیک کر یہ لکھا ہے کہ یہ حدیث کثرت میں نہیں ہے بلکہ اصل اسکی صحیح میں اور طہر ابو ہریرہ سے آئی ہے کہ لوگ پہلا پہل دیکھتے یا سن سولہ اصدلہ علیہ السلام کے لائے آپ اسکو لیکر وائے اصدلہ رکعت دیکھا رہے پہل ہمارے تہہ ہمارے صلا و مدیہ میسری۔ سیریں اور اندک تنیک اراہیم تیری مدی و حلیل دسی تہہ میں بھی تیرا سداہ دسی ہوں اور ہوں نے تہہ دعا و اسطرح کی کے میں تہہ سے دعا و اسطرح دے کر کرتا ہوں دسی ہی دعا اور شل اس کے ہمراہ اس کے بعد دو حین اس سے یہ کہ کسی بہت حد سال بچ کو ملا کہ وہ پہل دتی دوسر لفظ یہ ہے کہ رکعت ہمراہ رکعت کے پہر جو بہت چھوٹا بچا حاضر ہوتا اسکو مرحمت و ماتے یہ لفظ مسلم کا ہوا میں صحیح کا لفظ یہ ہے کہ آئیے وایا اراہیم کے کو حرام کیا میں مایں ہر دو بیٹا مدیہ کو حرام کرتا ہوں وواہ ان حریر و مسلم صحیح میں اس سے مروغاً آیا ہے اور اندک میں حرام کرتا ہوں جو کچھ دریاں دو دو بیٹا مدیہ کو ہر حصے اس میں نے کے کو حرام کیا اے اصدلہ رکعت و دو اسکے مدی و صلا میں اور اندک رکعت دی او کے کیا ان دسیرو میسری میں بخاری نے کہا مڑا بل مدیہ میں دوسر لفظ اس کا یہ ہے کہ اسے اندک رکعت دی دیو کو دو حید اسکی جو کے کو دی دواہ الیضا عبد اللہ بن عمرو کا کہتے ہیں کہ اراہیم کے کو حرام کیا اسکے بعد دعا کی بیٹے دیو کو دو بیٹا ہی حرام کیا صحیح اراہیم نے لے کر کو بیٹے دعا کی ہر دو اسطرح مدی و صلا میں کے حصے دعا کی تھی اراہیم نے اسطرح کے کو دواہ اللہادی مسلم کا لفظ یہ ہے کہ اراہیم سے حرام کیا لے کر کو اسطرح کے والوں کے میں حرام کیا مدیو کو حصے اراہیم نے لے کر کو حرام کیا ہا بیٹے دعا کی ہے مدیہ کے سیر میسری میں دو حید اسکی حوا اراہیم نے اسطرح کے کر کی تھی الو سعید کا لفظ یہ ہے اے اصدلہ اراہیم نے لے کر کو حرام کیا او سکے حرام نہ ہا بل میں مدیہ کو حرام کرتا ہوں و دریاں دو دو بیٹا کے۔ کوئی حوا ہا حاد و ہتہ یا راو ہٹا یا حاد و ہر دھت کی یہ ہاڑے جاوین مگر اسطرح چار بکر اسے اندک رکعت دیا و شہر ہمارے میسری بخاری سپہن سے اندک ایک رکعت کو ساتھ وہ رکعتیں دی و دواہ مسلم ایک رکعت کے

ایک نقال کو مدیہ سورہ میں دیکھا کہ وہ مارا میں ساگ بیجا ہوا یہ کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ وارثی نہ لگا تو تجلی، اسے ہی کی رکت
 آؤ تو پھر تو رہ جاؤ اس کیہ کہتے ہیں حدیثیں تحریر مدیہ میں بہت آئی ہیں آجگاہ ہی دگر لگئیں حکمو بحریم راہیم علیہ السلام
 سے کچھ کہہ موعظہ خلق تھا کہ یہ کہہیں مطابقت ہے آیت کریمہ سے نقص لے کہا تحریر کے کی راہ راہیم علیہ السلام
 یہ ہونے کا حصہ کہا جس سے میں پیدا ہوئی ہے یہ ہی سے جبرست ہی ہوا اس کیہ کہتے ہیں یہی اطہر واقوی
 ہے احایت دلائل کرنی ہیں اسماں یکرا اللہ نے لکھ کو قفل خلق سموات ارض حرام کر دیا تھا اس عمامہ کے
 کہا رسول اللہ علیہ السلام نے من مقررہ کے دیا یا اللہ نے اس تمہ کو ہند حرام کیا جس دن آسمان میں
 پیدا کیے سورہ اللہ کے حرام کرنے سے قیامت تک حرام رہے گا الحدیث رواہ مسلم ابو سیحہ مدنی کہتے ہیں کہ دوسرے
 دن مقررہ کے رسول اللہ علیہ السلام کہہ رہے ہو کہ جو کچھ وہاں لکھا ہے وہاں لکھا ہے کہ کو اللہ نے حرام کیا تو کوئی لے حرام نہیں کیا
 کسی شخص کو جو اللہ و یوم آخر یا ماں کہتا ہے حلال نہیں کہ وہاں حرام ہے یا درجست کا تو اگر کوئی شخص جسٹ
 قتال رسول اللہ علیہ السلام سے محنت پڑے تو تم اس سے یہ کہہ دو کہ اللہ نے رسول کو تو اداں دیا تھا
 کچھ مکلوں میں یہ ہے وہاں ہی ایک ساعت ہمارے لیے دیا تھا ہر سنگی حرمہ انکی طرح ہو گئی حطہ دیرور
 بھی جابجے کہ حاصل دہی عاصی بیو بجا دے یہ لفظ مسلم کا ہے معلوم ہوا کہ حرمت آجگاہ کی ماں راہیم علیہ
 السلام سے پہلے کی ہو حطہ کہ رسول اللہ علیہ السلام رو دیکھا کہ پہلے سے عالم السین لکھے ہوئے
 تھے حالانکہ آدم ہور مٹی کے تھے پھر معبود راہیم علیہ السلام نے یہ دعا ہی کی تھی کہ اسے رٹا دھوا میں لکھتے
 انہیں میں کا اللہ سے مطاق ایسے علم و قدرت سابق کے اس دعا کو قول فرما یا اسی لیے حدیث میں آیا ہے کہ
 حاتم سے یہ کہا کہ ایسے انداز امر سے کسرو تو فرمایا میں ہوں عاصی یا راہیم علیہ السلام کی اشارت عیسیٰ
 مریم کی میری ماں نے بچھا کہ اس سے ایک نور نکلا جس سے محلات تمام کے جگمگ ہوئے یہ پیغام حدیث آدم
 احکام تجارت اس مریم آورد + محمد بن ابیہ لے حاتم آورد + احمد بن مامہ و حاتم آورد + یہی بات کہ مکہ فصل ہے یا مدینہ
 جہور کے رو دیکھ مکہ فصل ہے انک و انکیہ کے نزدیک مدینہ فصل ہے ان کی کثیر کہتے ہیں ہم سکا کرد و دوسری جگہ
 ہم دلیلوں کے کرینگے میں کہتا ہوں اس پر مسائل میں سر عوبہ ہی کرنا معاندہ ہے اس لیے کہ مصالح حرمین تحریریں خدا
 خدا انہیں جو حسی فصل ہے وہ جانشین و ماتت کوئی حدیث موعظہ فیصل بن ابیک کی دوسرے میں آئی ہو کہ
 اسے عباد کیا حاوی کہ معطل میں لگے کہ اللہ کا جو تو مدینہ میں گھر رسول کا ہے اس کے ٹاٹا اللہ ہی رسول اللہ ہی عبادت
 ان مندہ کرد رسول ہوگی بہت خداؤ گئے رب رسول مدینہ کو رسول اللہ علیہ السلام حرم حرم شریف

اودکو کچھ سانس معلوم ہوئی کہا تھا ہر سانس کوئی آیا تھا کہا ہاں ایک ٹٹا ایسی صورت کا آیا تھا اوسے تہا راجا
 ہمسے یوجھا ہمسے کہیا یہ چلنے گدراوقات کا دریافت کیا ہے یہ بات کہی کہ ہم شتی ہنگی رسی سختی میں میں کہا
 تھے کوئی دھیب کر گئے کہا ہاں تمکو سلام کہہ گئے اور یہ بات کہ تم ایسے درواری کی جو کٹ کو بدل دے کہا وہ میرے
 مای ہو چھکو حکم دے لگو کہ میں تمکو تدارک دوں سو تو ایسے مگر والوں کے ماس حارہوں نے اسکو طلاق دیکھ
 دوسری عورت سے وصلہ کر ہم کے نکاح کیا اور ہم علیہ السلام حیدر تک نہ تو تھو حب باک انت سے چاٹا
 صبر دیکے یاس سے پھر اودکو نہ یا ماد کی عورت کر یاس کر اودنجا حال یوجھا کہا ہمارے لیے کچھ لے گئے ہیں کہا تم
 کیسے بہہ مادی گدراں کو کمر کر شکل یہ ہوئی ہے کہا ہم حیدر وسعت ہیں اسکی شاساں کی کہا تھا کہا ناکیا
 کہا گوشت کہا سیا کیا سے کہا یابی واما اے اللہ کرکٹ اودیکے گوشت ویابی میں برویحا صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے فرمایا اوسل کوئی علی اودیکے ٹیس نہ تہا ورہ اوسی کے لیے بدعا کرتے کہا کوئی شخص اس دونو میر ویر میر کہ مں
 کھایت ہیں کرنا گزروفت اسکے ہیں ٹیس ہیں پیرا ہم علیہ السلام نے فرما احب تیرا وداہ ہو اوس سے میرا
 سلام کہا اور یہ کہا کہ تم ایسے گہر کی جو کھٹ قائم رکھو جس اسمعل علیہ السلام آئے کہا تھا یہ یاس کوئی شخص
 آیا تھا کہا ہاں ایک ٹٹا اچھی شکل کا آٹا اُس عورت نے اودکی تساو صفت کی کہا تھا راجا حال ہو چہ تہا تہا ہمسے
 کہا کہ مہاری اوقات کے طرح مستورتی ہوئے کہا اچھی طرح کہا ہم سے کچھ کہہ گئے ہیں کہا ہاں یہ کہا ہو کہ مہس سلام
 کہوں تم اپنے گہر کی جو کھٹ ثابت کہو کہا وہ میرے مای ہو اور تو میرے گہر کی جو کھٹ یہ حکم دینگے میں کہو کہو ایسے
 پاس ہو دوں پیرا ہم علیہ السلام حیدر ورتاک جب ایک لند کھانا آئے یہ پائے نو دکھا کہ اسمعل علیہ السلام ہو
 ہو کر تہا رہا ہیں جو رحمت یاس کے ہم اوس کھو جھٹ ک کو دکھا کہہ رہے ہو گئے ہو حکام مای بیٹھ سے بیٹا
 مای سے کرنا ہو وہ کھانے وے قطع تمام کے مش آؤ وایا ای اسمعل اللہ نے چھکو ایک کام حکم دیا ہے کہا حکم کر
 کو دیا ہو وہ آکر فرما تو میری مدد کرے گا کہا ہاں فرمایا اللہ نے چھو یہ حکم دیا ہے کہ میں اچھا ایک گہر بناؤں
 ایک بچو شے کی طرح اشارہ کیا سو ف دوں صاحبوں کے سا گہر کی اویجی کی اسمعل علیہ السلام نہ پلاتے ار اعلیہ
 اسلام گہر نہاتے جب مای اویجی ہو چکی اوس تہر کو لا کر رکھا اور ہم علیہ السلام وسیہ کٹرے بکر مائے اسمعل علیہ السلام
 تہا وداہا وداہا کر دیتے حال دونو زنگ کہتے دیکھا اقل حیدر اوقات است التہذیب العکیمہ عرکہ گہر کے گرد اس
 سال میں پیر یہ دعا کہتے ہوتے رحمت کو عبد الزاق نے مہولہ ان الی حامد اس حربے مختصر اود اپ کیا ہو اس مردو
 ہی اس کو دی ہیں پھر ان کثیرے رحمت کو بجاری تہر پیر پیرین دیکر روایت کر کے یہ کہا ہے کہ کھاری نے

۱۷۵ سنہ ۱۲۸۰ھ بمطابق ۱۸۶۳ء

اور کوکتہ سالام میں اس دور کو کہہ سکتا ہے عالم سے ٹراوٹ ہے کہ اوستہ آجہ کدستہ کہ میں مایہ بہ مایہ
 یہ کہا ہر صحیح علی سوط السیاحین۔ راہ بحر جاہ حالانکہ کجاری لے احمدیت کو نیتہ مایہ زبان میں کہ بحر کا
 لوح حصار ہیں آیا اگر صحیح میں دسری جگہ آیا ہے کہ سنگ اس مری کے کو جس شکستہ تہوہ را آنا ہو کہ آہم
 ایسے بل کو چھٹے ملو کو اس کے عسرت آجاتے ہیں ملا و مقررہ کو پیرا جیلے عالمی اللہ علم آس۔ یہ سہ جود۔ سا
 ریت کا علم تھے سوسدہ و کر کیا ہے اس سے یہ بات کلی ہے کہ کئے کو مل سواروں ہادہ۔ حاصل کے سایا
 تھا اس کتیر کہتے ہیں ہوسلما ہو کہ اس جگہ کو احاطہ و مقررہ کر کہا ہو جسٹ ایل ٹری ہو کو پیر ملکہ و نا۔ لہ
 بنایا کا قال عدلے پیر سدی کے سارست کا قندہ ایک کر کہہ کہتا ہے کہ اس ساوہ سے یہ کلمات کہ قواعد سن
 ارہیم علیہ السلام کو کہہ ہو پیر سے فقط اتنے اسی بات ہرئی کہ اللہ کے گاہ کہ جگہ تہا ہی تہ لو کہ سطر
 گئے ہیں جیلے بن خناس عطارن ابی باح لے کہا سید اس کہہ کو ہم عایہ سلام۔ ایات تہا تہ اسو ایک دہ
 ہے حمت دایہ اللہ نے اسکی ترسیم ٹھہرے اسے اسے علیہ السلام کے رلی اس میں کئی اسے پائی ہا ہا ہا ہا
 کہا اللہ نے اس کے کو دو ہزار برس پہلے پیدا لیت۔ سیاسی جاکر اس پر اور پائی یہ لکھا۔ ہر پیر لہر کے جو سے
 پیدا یا تھا ہر لہر کا کچھ کہہ کے ساتوین میں میں ہر رلی سے تاہم کہ اس کے کلمات و القریں۔
 ہوا ہر اسے علیہ السلام کے طوم کے اسے معلوم ہوا کہ یہ راہ اس کا سب لکھا ہو حدت عا نہیں آیا کہ۔ لہ
 صلے اللہ علیہ السلام نے فرمایا تو میں کھتی کہ تیری قوم نے جس اس کہہ کو سایا تو قواعد ہر علیہ السلام کہ گشتا
 انہوں نے کہا پیر یہ سیاسی کیوں نہیں کہ تیرا فرمایا اگر تیری قوم کہہ سے ورت ہو تو میں کہو ویسا ہی سادتا
 اس عمر کہتے ہیں کہ میں خیال کرتا ہوں کہ سو کھ لے اللہ علیہ السلام کہ وسلم نے اسلام میں دو نور کا جو صلح کے
 ہیں لی لیو تہا یہ چھوڑ دیا تھا کہ قواعد ہر اسے علیہ السلام پر تمام ہوا وادواہ انحدادی مسلم لفظ عا سے پیرا کہ
 تیری قوم تازہ ہر طالب یا کہہ سے ہونی تو میں حراہ کہہ کا راہ خدامین حرج کہ دتا اور دروازہ شکافین کہ تہا
 چھوڑا میں دہس کہ دبا تھا ہی ہیں آیا ہو کہ یہ راہ لڑیے اسی حدیث کی بنیاد پر کہہ کے دو دروازہ گناہی ایک اندر
 مایہ کا دوسرا ہر کھنے کا اس کہہ سے اس حدیث مائتہ کہ کوئی طریق سے نقل کیا ہو اسکے بعد کہہ کے قرین کا
 کہہ کو بعد از اسے علیہ السلام نے کیا ہو کہ بعد تہا دروازہ کے راہ تحلیل سے باج میں سے سوت سو کھ لے اللہ
 علیہ السلام سے انہوں نے کہہ کو سایا و فوکی ہراہ سو کھ انہی ہر سالی دیم سال تہا ہر تہا پیر لکشیہ میں جہر سو کھ
 ہر قریب اوہا یا حاکمی جگہ پہلے سے ہو گیا یا نور سو کھ لے اللہ علیہ السلام کہ وسلم نے اسے دس ساک سے

اوسکو حمایا اسلحا حق نے کہا کعبہ عہد موسیٰ میں اٹھا رہا کرتھا اوسکو قاطعی یہاں تھے یہ جا رہا یہاں کی سیلے تھے
 جیاح اس وقت کے یہاں یا پھر ہمارے قریب اول عمارتیں رہیں مین بعد اس کے کہ اور ولایت یرمین معاویہ
 میں حکم کن رہیں کا محاصرہ کیا تھا جل گئے اس وقت اس کے سر نے میں تاک تو کر قوا عدا رہیں علیہ السلام یہاں
 حکر وہاں کعبہ کیا دورہ اسے شرف و عز کے حالت میں سے طومو کے کہو حطیح ای حالہ عانتہ صدمہ
 سے ساتھ اویسا ہی سادیا حیک وہ میرے کعبہ بھی اسی صورت پر نا حب جیاح لے اوسکو قتل کسا تو یہ کعبہ
 کو حکم عہد الملک بن رمان اسی قلی وضع پر کر دیا اس قصہ کو مسلم السانی لے دکر کہا ہے اس کی کہ یہ کہتے ہیں
 یہ قبی کہ جو کام اس سیرے کسا تھا اسکو قرار کرتے اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی کو دوست کہتے
 وکل اس ڈر سے کہ لوگ تارہ سلام میں کعبہ سے قریب اچھڑیں کہیں اس کے انکار نہ کرن ہو موٹ رکھا تھا مگر یہ
 ست عہد الملک بھی ہی اسی ایسے حیات ہکوات ہونگئی کہ متیک عانتہ رم لے اچھڑا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ یہ تو یہ کہا دوددت انی ترک و ما اخی لے اچھڑا حال پر حضور دیا اچھا تھا
 رواہ مسلم پھر اس کتبہ پر کہا کہ حدیث مکر عانتہ سے بطریق صحیحہ مستعدہ تانتہ یہ دلیل ہے اس بات کی کہ جو کام
 اس کے لیے کیا تھا وہ جس نے نہ کیا و اچھا تھا اگر کعبہ اسی شکل پر حضور دیا جاتا تو بہت بہتر ہو ماکن جس صورت
 حال قائم ہو گئی تو اب ردیک بعض علماء کے مدعا اوسکا کہ وہ ہے کہ تو بہت بہتر ہو ماکن جس صورت
 سے پوچھا تھا کہ ہم کسے کو اگر سلطان محل ابن سیر سا دیکھا ایسا لیسیم ہم کعبہ اللہ کو دیا تھا ہو کا کہیل تھا
 کہ کہ وہ جو کوئی چاہو ڈرنا کر سائیا کرے و سیرت یوں لے اسکا ما موقوف کھا اس حکایت کے عیاں بودی ہو کر
 کیا ہو سیکر والدہ علم اسطرح آحر بان مکہ بگیا یہاں کہے و سو کہی نیدی الاحتی اسکو دنا و لگا حطیح کہ
 صحیحین ابوہریرہ مروغا آیا ہو غیر ککفہ و السونقیین من الحسنہ اور یہ حرامہ حرم یا حوج حاج
 ہو گا اس دلیل سے کہ ہماری میں ابو سعید خدری سے مروغا آیا ہے کہ اوس کے خروج کے گھر کا حج و عمرہ ہو گا
 اہتوہین کہتا ہوں کہ قسطلانی میں کہ کیا ہے کہ کعبہ میں سائیا گیا ہو ایک بار و ستوں نے شاید دوسری بار
 نے قسیر یا شمت لویہ شہر کا تھا طوماں میں گ گیا جو قبی مارا رہیں علیہ السلام یا بنجوں بار عاقلہ لے چھٹی بار
 حرم لے ہن لابی کام عارب بن مصاصم تھا ساتوین مار قصے کو یا بچوان واد اوسکو لکھا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم کا تھا آٹھویں مار قریش نے نویں بار اس رہیر نے اوائل ہجرت میں سوین بار حجام نے تیرہویں بار
 کہا کہ اس کے بعد بعض ملک نے مسندہ میں سائیا ہو رازی لے کہا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ ساما سکا و قریب

جیسا کہ اسی سلسلے میں لوگ عالم کتابت میں وہ ہدایت ملے عت و رک و ہماں قیاس پر عالم ہتھ ہیں جو ملک
 رؤسا و دیہا رہیں وہ مسلمان محاربت پر علیہ کہتے ہیں اتنا حال یہ کہہا کہ اس پر علیہ السلام نے یہ عالم کی سوسل
 صلہ علیہ السلام نے علم سموت ہوں تو اسے کہہ دیا گیا کہ یہ ہماری دعا قبول ہو رسول کو آکر اسے میں ہو گا یہی قول
 سیدی قتادہ کا بھی کہتا ہے کہ مراد و آں ہے حکمت سے مراد سموت یہو حدیث رسول اللہ جو ہی قول ہے جس قتادہ
 سقاقل میں حمان او مانا کہ عیہ ہم کا کسی نے کہا ملکہ مراد حکمت سے ہم ہے میں کا اس کثیر نے کہا ال تو ال میں کچھ بات
 ہیں جو کسی نے کہا مراد حکمت سے مصل ہے دریاں حق و ماطل کے اس قتیہ نے کہا مراد اس سے علم عمل ہے آدمی
 حکیم نہیں ہوتا ہے حکمت کہ دونوں کا جامع ہوں و ریدے کہا حوات کہ تم کو بصیحت کر کسی کرست کی طرف ملاؤ
 کسی چیز اس سے کو دہی بات حکمت سے میں کہتا ہوں یہ سارا و دست مطہر میں موجود و حل میں جسے قرآن حدیث
 کو پکڑا دہی ٹرا حکیم صاحب فہم و علم و عمل ہو و آں پاک میں جہاں کہیں لفظ حکمت آیا ہے مراد اُس ہی ہستی ہے
 قرآن و عریض علی السلسلہ کی حدیث ہے ست مشک کے آں برآمدہ کرتی ہے میں کے سوال یہی دو چیز ہیں ایک کتابت
 دوسرے سموت رسول اللہ اجتماع کا سموت بہایت ہی شکل ہے قیاس سے کسی حجت تا نور کے ذائق علم ہے نہ قابل
 عمل ہے جس عمارت کے کہا مراد پاک لے سوار لے سوار علی طاعت و حلاص ہے تھم میں سخن نے کہا آیت کے
 یہ ہے میں کہ سکھانا ہو او کو جو چیز تاکہ وہ کریں اور شرت تاکہ اُس سے بچیں اور حدیث ہے او کو اس بات کی اکتفا
 رہی ہو گا اگر وہ اس کی طاعت کریں گے انکی نافرمانی سے دوہرین گے عزیز او کو کہتے ہیں جس کو کوئی چیز
 عاجز نہ کرے وہ ہر چیز پر تو مانا ہو حکیم وہ ہو جس کے قول محل فحس ہوں اتنا کو ایسے علم و عدل و انکی نگہ بین
 رکھے کسانے نے کہا عریض کہتے ہیں عالم کو حکیم کہتے ہیں عالم کو علوم ہو کہ حکیم وہ ہے جو عالم سموت مطہر و
 کتابت عریض ہے نہ وہ خود اہم دوسوں یوں جو حکمت کوئی تمت الکل کو ملتی ہے یہ ہر صاحب کے و قیاس کو دوس

يَرْجِعُ عَنْ قَوْلِهِ اِرْكَمُ اَكْمَرُ مَعِي نَسَاءً وَلَقَدْ اَصْطَفَيْتُهُ رُوِيَ الدُّنْيَا وَآيَةُ فِي الْاَدَبِ لِرَبِّ الصَّلَاحِيَّةِ ٥

اِنَّ مَا لَكَ وَبِهِ اسْلَمَ قَالِ اسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ٥ وَوَصَّى بِهَا اَبْرَاهِيمُ نَبِيَّهُ وَنَعَقُوهُ نَبِيًّا اِنْ اَشَاءَ

اَصْطَفَى لَكُمْ اَللّٰهَ فَلَامَنُوْا اَلَا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ٥ کوں پسند رکھتے ہیں ابراہیم کا جو یہ وقت ہو یا جو ہی ہو یا جو

خاص کر دینا میں اور وہ حدیث میں ایک ہے کہ اس کو اس کے حکم بردار ہو لولا میں حکم میں آیا جہاں کے صاحب

کے ہی حیت کر گیا ابراہیم یہ بیٹوں کو اور بصورت کے بیٹوں کے جگر دیا ہے نکودیں پیر مراد تو مگر مسلمان

رفت اس سے کا ویر دیکھا یہ جو تم نے شرک لاندہ کھالا جو یہ محالہ ہے ملت ابراہیم حلیل کے جو سارا

اَلَا عَلَى الْاِنْسَانِ هَدَى اللّٰهُ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ اُمَّةً اِنْ اَلَا اللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلَ لَكُمُ السَّيْرَ فَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلَ لَكُمُ السَّيْرَ فَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلَ لَكُمُ السَّيْرَ فَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
 کا ہے رہیں گئے مسلمان آگے سے جو یہ تیرا کہہ لند کی ہے مشرق اور بائیں چارے حکم دیا ہے سید ہی اہل سطح
 ہمیں مکہ کو مت مقلد کہ ہو تم گواہ لوگو یہ اور رسول ہو مگر گواہ اور ہیں نہیں یا یہ ہے مکہ حسیہ تو تھا مگر اسی واسطہ کہ معلوم
 کریں ہم کون میرا انگ کاو لئے یاں یہاں یہاں ہوئی مگر او یہ حکم گواہ دی اللہ نے اور یہاں ہیں اللہ کہ صلح
 کرے تھا ایش لاما اللہ اللہ لوگو یہ شفعہ کہتا ہے یہاں ف حضرت صلح اللہ علیہ وسلم جب سے یہ
 آخر تو سوا میں ایک طرف سے اللہ کی ٹیپی یہ حکم آیا کہنے کی طرف ٹیپی ہو سہو دار نصیحت کی مسلمان کے ہر
 سے لگوتہ الے کہ وہ مکہ ہا سب میو کا اور کا جھوٹا سی کا ستاں اس ہے اس کیسے کہ ہمارا دیو دیو کو کو
 سے اچھا کہ کس عرب میں یہ قول ہے راجح کا یا علمائے یہودیہ قول ہے محابہ کا یا ماسا نقش یہ قول ہے سنی کا
 مگر آیتاں سب کو تال ہے ہماری نے رائے وایت کیا ہو کہ مار ٹی ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 میت اللہ کے سولہ ما سترہ میں لگا لیا یہ جوتی بھی کہ مکہ طرف کے کر ہو جیا یہ سب سے پہلے جو مار طرف کے
 کے ٹیپی عصر کی مار ٹی آپ کے ہمراہ ایک قے مے لے بھی ٹیپی اومیں کا ایک آف می مسجد والو یہ گدرا وہ لوگ
 رکوع میں تہو اسے کہا میں اللہ کو گواہ کرنا ہوں کہ میں یہ ہمراہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مار طرف کی تہو
 ہے وہ سب لے گئے کہ یہ گواہ کو سب سے پہلے مار ٹی کی طرف لگے کہ ہم کو اس میں کہہ سکے ہو اسٹریٹ آپ ماری کہ اللہ
 تمہاری کارمادہ کر گیا سحاری اس طرف کے ساتھ سفر وہیں سلم لے سکوا اور طریقہ وایت کیا ہو اس سے کہیں سب
 حدیث آئی ہیں حاصل ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما سترہ تھے کہ صحفہ بیت المقدس کو موہ کر میں سکے
 وریان دو نو کر کے مار ٹی تھے سامنے کہہ تہا سترہ طرف صحرانے یہاں سے یہ من آئے یہاں جم ہونا ان دو
 امر کا مسئلہ ثلث اللہ کے حکم دیا کہ وہ ہر طرف سے اللہ کے ہی کے کر وہی قول ہے اس عمامہ چہر کا یہ اختلاف ہو
 کہ یہ امر ورائے میں آیا اور طریقہ سب سے قول میں قرطی نے عکرمہ لوانا لاجیس جس بصری سے فعل کیا ہو کہ توجہ طرف سے
 اللہ کے اجتہاد سو ہی تہی طلت کہ کچھ لوہو میں جیسے نکات توجہ لند کے یہی میں اس طرف مائی لیکن رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم سب عا عا حری کرتے تہو اس مائت کو لے کہ وہ طرف کھن کے ہو کہو کہ قندہ ہے لہر ہم علیہ السلام کا
 اسے یعنی عا قول مائی حکم دیا کہ وہ ہر طرف سے متیق کے کریں حضرت صلح اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خطہ ٹی
 لوگوں کو یہ معلوم کرائی پہلی مار جو سطح ٹیپی عصر کی مار تھی سطح اور صحرانے گدرا دیکھا سائی نے ابو حیدر
 سے سو بیان وایت کیا ہے کہ وہ مار ٹی کی ہی کہا سے پہلے میں اور میرے صحت کے مار طرف کھن کے ٹیپی

بہت سے عیسائی کا یہی قول ہے کہ حکم شمول قبلہ کا رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راوی تراویح اور کثرت طہرہ
 جیکہ یہ حکم سید ہی سلمہ میں آیا اس لیے اس کا نام مسجد اقصیٰ ہے اور حدیث نبویہ میں آیا ہے کہ جب نہ نماز نہ طہرہ
 تو وہ عام طہرہ میں ہے لوگ اسی قبیلہ کے مرد و عورتوں کی جگہ عورتوں میں مردوں کی جگہ کٹری ہو گئیں اس کو سید علم
 نے دیکھا یہ سہو اہل قبا و اوکویہ حرم کل کی ہار صم کٹ ہو چکی حطیح صحیح میں اس عمر سے آیا کہ لوگ قبا میں مار
 صم پڑے بیٹے ہو گئے تھے اس لیے کہ اس کا کہنا کہ رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پڑاؤں اور تہا ہے ان کو حکم مستحکم
 کہہ کر آیا ہے وہ لوگ نہ کہہ ہو گئے ان کے ساتھ کم کٹیڑے تھے گہوم کر قبا کی طرف سہل کر لیا ہیں دلیل ہے اس کی کہ
 حکم کا لارہم ہیں آتا ہے مگر بعد علم کے گورول و اطلاع ماسم کا مقدم ہو گیا کہ کھنے والوں کو یہ حکم ہوا کہ وہ مار
 عطر و عطر و عشا کو یہ عادیہ کر س دو مارہ ٹرین والد علم قبا میں یہ لیر یہ پیر پورنی بعض لوگوں کو حواہل عاقر
 و رکت تھے یہ وہ شک و یقین پیدا ہوا حط و حط میں پڑ گئے کہے لگاں مسلمانوں کو کیا ہوا ہے کہ یہی ادب ہمار
 یہ کہتے ہیں کہ یہی ادب ہر اللہ نے اس کا جواب یا تو نارا کہ مشرف مغرب ساسی کی ہر جیسے اسی کا امر و حکم تصرف
 سنگہ جیلا ہے تم جہ ہر وہ کر دے اور ہر اللہ ہے نیکی کچھ اسی بات راہگی نہیں ہے کہ سہل ہو یہ کچھ کٹیڑے کر دے
 یکی نویہ ہے اللہ یقین لیا ویسے اس کا حکم مانوس حوس طرف اللہ نے ہمارا سہل یہی ہم ادب ہر گئے اگر ہر دن
 ہمارا سہل کئی بار کئی طرف پیرے تو ہم اس کے بندہ و خادم علام ہیں اس کے تصرف و حکم میں ہر حد ہر وہ کہ گیا
 اسی طرف متوجہ ہو گئے اس کو ایسے عدد و رسل محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور انکی است یہ رٹی عنایت کچھ اوکو
 قبلہ ابراہیم حلیل الرحمن کا تیا کہنے کی طرف حسی ما اللہ حدہ لشرک لکے کو نام باک یہ ہوئی تھی اور وہ ساری نر
 کے کہ جن سے صرف ہے سہل یہ ہر دیا یہ وہ کہہ ہے حکو ابراہیم حلیل حلیل نے سہا یا ہو اسی لیے اللہ نے یہ فرمایا کہ
 اللہ جی جانتا ہے سید ہی اہر چلاتا ہے حدیث عانتہ میں آیا ہے کہ رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حق میں
 کتاب کے وایا ہو وہ کسی چیز پر اتنا حسد نہیں کرتے جتنا حسد ہمیر یوم جمعہ اور قبلہ اور آئین حلف نام کہے یہ کہ تم میں
 اللہ نے ہکوان جیرون کی طرف لہ دیکھا ان لوگوں باتوں سے گمراہ کر دیا وہ احمد حرف اس بات کو حواہست
 معتدل نہیں پڑا اس کا مطلب ہوا کہ ہم نے کو طرف قبلہ ابراہیم کے پہرے دیا اس صلے کو تمہاری لیے پسد کیا تاکہ
 تم میں ہم جو دن قیامت کے اور استوں پر گواہی دو کیو کہ سب تمہاری وصل کے معترف ہیں وسط کو سے
 اس جگہ خیار و احواد کے ہیں محاورے میں یوں کہا جاتا ہے کہ قریش او سط عرب ہیں سب دارین جو قوم
 و خاندان میں اس کے بہتر و افضل و اشرف و اعلیٰ ہیں رسول محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسے قوم میں وسط ہے

[illegible]

کو جانتا تھا ماریں آسمان کی طرف گاہ کرتے تے تاید و شہ حکم لاتا ہو کھسے کی طرف کا یہ ریت آری سے کلمہ مقرر
اس آیت سے اشارت اس صلہ و توادار کا کیا ہے قرأت ہو یا ہے اس حساس نے کہا اول حیرت قرآن میں مسج
ہوئی یہی قلم ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جسہ سحر کر کے مدینہ میں آئے یہاں کے ماتم و اکثر
ہوئے اللہ کے کہاتم سطرقت المقدس کر و ہو و حوش ہو چیا ماہ مکہ ہی حال نا حضرت مسلمہ ابراہیم علیہ السلام
کو دوسرے کہتے تھے اللہ سے دعا مانتے آسمان کی طرف دیکھا کرتے دوسرے آری یہی وہ شکل سے لگے کہ یہ کیوں
ہو اللہ کے کہاتم سطرقت محسوس حد کی ہو لے اس مہار کیا احارہ ہے حد ہر جا حکم دیا اس حساس نے کہا مار و
یہ سطرقت حد الحرام کے نہ یہ سطرقت کھسے کے ہوا عمرے کہا طرف میرا کھسے کے یہی بات اور سطرقت
کہی ہو کیا فی ال ساطع کا بھی اسی کے موافق ہو لے عرص یہ ہو کہ کسین توجہ طرف میں کھسے کی ہو و سطرقت ہے کہ
مرا و احارہ ہے اکثر لوگ اسی طرف گئے ہیں علی رے والو العالیہ و محارب و مکر و قتادہ و بیع و غیر ہم نے کہا مار و طرف
سا سا ہے کہ حاکم حد میں آیا ہے کہ ایں سطرقت حرکت کے قلم ہو لے ہر اہل مدینہ کے حاکم ابن عباس مر و
آیا ہے کہ ت مسلمہ ہر اہل سحر کا مسجد قلم ہے اہل جم کا حرم قلم ہے سار اہل میں کا کیا سطرقت کیا معر میری است سے
دوا کا ان حرم اوس سعید بن علی کے ہلم سحر کو سویر سے حارے ریا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ناں ہمارے تھے
اکبے خود ہاں گدہ ہوا دیکھا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سر بر شیبہ میں تھے کہا کوئی یا حکم آیا ہم نے دیکھا کہ رسول خدا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے آیت یہی و ذلک لعلک فی الشہادۃ حلف دیکھے یہی اے یقین سے کہا اور
دو کہتے تھے ایں سطرقت اس کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے او تین ناکہ ہم اول مصلی ہوں یہ ہم نے جہاں کی ہر
لحدہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سر سے اکر لوگوں کو مار طہر ہر لائی ان عمر میں ان کو طہر تلاتے ہو صلوة
وسطے کہتے تھے کہ مسہو یہ ہو کہ وہ مار عصر کی تھی اسی مار کا نام صحیح وسطے آیا ہے یہی سنت اہل قبلہ کو حرمین
وقت نماز صبح کے پہلی نوایست سلم کی ریت تیں آیات کے مار طہر کی مار عصر کی تھی جس اہل مسجد ہی حارہ نے سطرقت
کھسے کر لیا اور یہ حضرت کو ہو چکی مار یا اذ لک دعال و قعود و العتہ و اہل قسار و یہو یہ لوگ تھے
میں نہ کی حیرت مایاں نے یقین کرتے ہیں و ت اسے اتیت میں اسقال کسے کا حکم دیا ہو کہ ساری زمین کیا یو
یہ حکم کیا اور دیکھ کہیں ہو سو یہ کھسے ہی کی طرف کر و سوا مار لعل کے حالت سطرقت کر و سوا سطرقت یو را کر
حدہ قلم ہو کر قلم کھسے ہی کی جانب متوجہ ہو ہی طرح حالت میں ہر حال میں ٹرہ سکتا ہو ہی طرح جسے کو سطرقت
سار ٹرہی مگر قلم کی سمت ہو چک کیا لو اس کی مار ہو گئی اللہ کسی جی کو وسعت سے زیادہ کلمہ

یہ سطرقت ہر اہل جم کا
ہو لے اس مہار کیا احارہ ہے
حد ہر جا حکم دیا اس حساس نے
کہا مار و یہ سطرقت حد الحرام کے
نہ یہ سطرقت کھسے کے ہوا عمرے
کہا طرف میرا کھسے کے یہی بات
اور سطرقت کہی ہو کیا فی ال
ساطع کا بھی اسی کے موافق ہو
لے عرص یہ ہو کہ کسین توجہ
طرف میں کھسے کی ہو و سطرقت
ہے کہ مرا و احارہ ہے اکثر لوگ
اسی طرف گئے ہیں علی رے
والو العالیہ و محارب و مکر و
قتادہ و بیع و غیر ہم نے کہا
مار و طرف سا سا ہے کہ حاکم
حد میں آیا ہے کہ ایں سطرقت
حرکت کے قلم ہو لے ہر اہل
مدینہ کے حاکم ابن عباس مر و
آیا ہے کہ ت مسلمہ ہر اہل سحر
کا مسجد قلم ہے اہل جم کا حرم
قلم ہے سار اہل میں کا کیا
سطرقت کیا معر میری است سے
دوا کا ان حرم اوس سعید بن
علی کے ہلم سحر کو سویر سے
حارے ریا رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم میں ناں ہمارے
تھے اکبے خود ہاں گدہ ہوا
دیکھا کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سر بر شیبہ میں
تھے کہا کوئی یا حکم آیا ہم نے
دیکھا کہ رسول خدا صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم نے آیت یہی و
ذلک لعلک فی الشہادۃ حلف
دیکھے یہی اے یقین سے کہا اور
دو کہتے تھے ایں سطرقت اس کے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم سے او تین ناکہ ہم اول
مصلی ہوں یہ ہم نے جہاں کی ہر
لحدہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
آلہ وسلم نے سر سے اکر لوگوں کو
مار طہر ہر لائی ان عمر میں ان
کو طہر تلاتے ہو صلوة وسطے
کہتے تھے کہ مسہو یہ ہو کہ وہ
مار عصر کی تھی اسی مار کا نام
صحیح وسطے آیا ہے یہی سنت
اہل قبلہ کو حرمین وقت نماز
صبح کے پہلی نوایست سلم کی
ریت تیں آیات کے مار طہر کی
مار عصر کی تھی جس اہل مسجد
ہی حارہ نے سطرقت کھسے کر
لیا اور یہ حضرت کو ہو چکی
مار یا اذ لک دعال و قعود و
العتہ و اہل قسار و یہو یہ لوگ
تھے میں نہ کی حیرت مایاں نے
یقین کرتے ہیں و ت اسے اتیت
میں اسقال کسے کا حکم دیا ہو
کہ ساری زمین کیا یو یہ حکم
کیا اور دیکھ کہیں ہو سو یہ
کھسے ہی کی طرف کر و سوا مار
لعل کے حالت سطرقت کر و سوا
سطرقت یو را کر حدہ قلم ہو
کر قلم کھسے ہی کی جانب متوجہ
ہو ہی طرح حالت میں ہر حال
میں ٹرہ سکتا ہو ہی طرح جسے
کو سطرقت سار ٹرہی مگر قلم
کی سمت ہو چک کیا لو اس کی
مار ہو گئی اللہ کسی جی کو
وسعت سے زیادہ کلمہ

ہیں؟ تا مالکیہ اس آیت پر استدلال کیا ہو کہ ہماری ہمارے طرف امام کے دیکھنے سے کئی حکمہ کیجیے ہی رہے ہوں
 و احمد و ابو حنیفہ کا مالکیہ کہے ہیں اگر حائے محمدی کو دیکھے گا تو ایک طرح کا احسا کر مایہ نگاہ رہا ہے کمال پیام کو
 معصا اہل علم یوں کہا ہو کہ حالت پیام میں طرف سے دیکھے فاضلی سرکے کہا ہیں ہاں موضوع محمدیہ طرف سے
 یہی دل جمہور جماعت کا اسلئے کہ اس موضوع متعلق اچھی طرح کتاب ہے اس مقدمہ میں اک حدیث بھی آئی ہے
 حسن کرے تو موضوع میں کو دیکھے جس طرح کرے تو موضوع میں کو دیکھے متفقہ کرے تو حاکم کا رط کرے
 یہاں تہ لے و مایہ بیہودہ ہمارے وہ کہہ ہو کیا احکا کر رہے ہیں یہاں تہ لے سے پھر حاکم کا رساک آتا ہے لکن
 یہ جو معلوم ہو کہ اللہ سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہنے کی طرف ہو کہ کر کا حکم دگا اسلئے کہ انہوں نے ایسے
 ایسی کہوں میں ساری احادیث صحت سے لے کر صلی اللہ علیہ وسلم اور ہم اسلام کی جہاں میں امت مروجہ کے
 اور حالت کیجیے سرف ترعیہ کا ملہ عظیم کا اور ہوئے ہم کا اس میں کیا ہو لکن حسد و کفر و عداوت سے بچنا اسلئے
 اللہ لے اہل کوئی بکلی فی کہ اللہ تمہارے عمل سے عامل ہیں ہاں کو اس تمہاری حسد و کفر و عداوت کی صورت میں لگاؤ

میں اس لئے کہ ذکر و شکر سے میتیں آؤف واث یک میں جہاں کہیں لفظ کتاب و حکمت کا کھنچا آیا ہے ترجمہ ہکا
سلف سے واث وحدت کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کا ذکر و شکر یہی ہے کہ ان دونوں کو یکٹوڑے ہو لوگ اختیار
کرے وہ شکر ہیں رُسے میں کی بات ہے کہ اللہ و رسول پر ایمان لاکر سہماں سکر اللہ کی بات سے سہل سہی کتاب
پر یہ علمیں رسول کی سنت کو نہ مابین اور سیر عمل مکرین رید و عمر دے کہ ہر سیدے کو سد مکرین اور مبعہ کا مقابلہ علم اولیہ
کریں مخلوق کو مقابلہ حال اس کو مولیٰ رسول میں دیں اس سے زیادہ اور کیا ناشکری ہوگی ریدیں اسلم نے کیا موسیٰ علیہ
السلام نے کہا تھا لے میں میرا سکر کیوں کر کروں دمایا تو مجھے یاد رکھ بہ ہول مس ہی میرا شکر ہے جس تو محکم ہو
حاو گھا لو یہ ہا سکر ہو جا ریگا جس بصری اولو العالیہ سدی میم کہتے ہیں اللہ یاد کرتا ہے ہنگو حواسے یاد کرے ٹھانا ہر
اسکو حواس کا سکر کمالا سے عذاب کرتا ہے ہنگو حواس شکر کی کرتا ہے بعض سلف نے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی نَبِیِّکَ مُحَمَّدٍ
کہتے ہیں کہ ہم کی اطاعت کیا دے ماورائی نہ ہو اسکا ذکر کیا جائے اسکو نہ رہوئے شکر کمالا لگو ہر نعمت نہ
کرے حد سے کسی بے بیجا کہ شکر نعمت کیوں کر ہوتا ہے کہا جو نعمت حد آد اسکو خلاف مصری حد میں صحت
کر دی ہی اس نعمت کا سکر ہے کھول ردی نے ابن عمر سے اللہ عہد کیا کہ تاؤ قائل بعض سارے حمر سارق
رالی اللہ کا ذکر کرتے ہیں اللہ کے کہا ہے کاد کو ذی اذ کو کھہا ہاں حست لوگ اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو اللہ
ہی انکا ذکر و نصرت کے ساتھ کرتا ہے یہاں تک کہ وہ حواس میں ہو جاویں جس بصری نے کہا تم یاد کرو محکم و انصاف میں
میں یاد کرو گھا کھو میں کام میں جو میے اپو بعض پر واضح کیا ہے سعید میں حیر نے کہا تم یاد کرو محکم و طاع میں میں یاد کرو گھا محکم
معصرت یا جو جسے ان حواس نے کہا اللہ کا یاد کرنا محکم تھا ہاں سے یاد کر میے اللہ کو کہیں ٹرا ہے حد میں صحیح میں آیا
ہے جسے یاد کرنا محکم و ایسے جی میں یاد کرتا ہوں اسکو ایسے جی میں جو یاد کرتا ہے محکم و محکم میں میں یاد کرتا ہوں اسکو
ہتر محکم میں اس کے محکم سے لامل حد کا لفظ اس سے مروغایوں آیا ہے کہ اللہ و حل فرماتا ہو لے اس آدم اگر
یاد کر گھا محکم و ایسے جی میں تو یاد کرو گھا میں تھکوا ایسے جی میں اور جو یاد کر گھا محکم و محکم میں تو یاد کرو گھا میں محکم و
محکم ملائکہ میں یا ترے محکم سے ہتر محکم میں اگر نزدیک ہوگا تو مجھے ایسا ثابت تو رہدک ہو گھا میں تجھ سے
ایک اگر اور نزدیک ہوگا تو مجھے ایک کر تو نزدیک ہوگا میں تجھ کی طاع اگر آد گھا تو یا میں سیر حکم تو آد گھا میں
یا میں پر دوز کر یہ سیدہ صحیح الاساد ہی اسکو جاری لے بھی حدیث صافہ سے روایت کیا ہے صافہ کا لفظ یہ ہے کہ اللہ
قرین ہر ساتھ جس کے فدا کر میں طریقہ ہوتا ہے ایک دن اس سے جیسے تسبیح تحمید تسلیم وغیرہ لکھنا تو رد کا ٹر ہاں دوسرے
دل کو کہ اللہ کے دالغ مخلوقات عما سے مصوعات میں لکھ کر نا اد کو وحدت است کی دلیل سمجھنا یہ اس طرح لکھو

لکھنا یاں دالو دوز
ہو دوزت صا
دوسرے دوز
دوسرے دوز

ہوا کی آواز آئی کہی قوی دل پہ ہے حرج کرتا ہے کہ صبر نہیں جھوٹا ہے صبر سب صلاح دل سار تو وہاں ہوتا
 کہ کم دای سیار ضرورت + اسکے بعد امید کے نصیحت جہاد و عبادت کی ماں و مائی میاں سے یہ تارہ کیا تم
 جہاد میں محنت اٹھاؤ و مصوٹی اختیار کرو و تہذیب کے رج میں رہو میں رقی بانیے میں حطج کہ حدیث صحیح مسلم
 آیا ہے کہ سہاروں کی جاں سرخروں کے یونے میں ہو یہ یہ دے محنت میں جہاں جابے میں جرتے ہیں تہہ بین
 بہر شام کون مدلیوں کے اندر عورت کے سحر ننگی میں اگر سیر کرتے ہیں تیری رت سے اوکھ جھانک کر بوجھیا تم
 کیا جانتے ہو کہا اے انکی کیا جاہل کے حوتوے ہو دیا ہے وہ کسی ایک مخلوق کو ہیں یا اللہ تعالیٰ ہی بوجھیا جس
 وہ دیکھیں گے کہے جواب دے ہیں متا تو کہیں گے ہو کو پھر دیا میں ہمیر کے ہم تیری اہ میں اڑیں دوبارہ مار کا وہیں
 مات تھکات کا تو ان بکھا کہیں گے اسدروا و گناہیے لکھ رکھا ہو کہ وہ یہ دیا کو حرج نہ کرے کہے کعبہ میں انک
 مروجہ کہتے ہیں جاں ہوس کی ایک یہ رہے ہوسرہ راحت میں جیہا کرتا ہے جب کہ اللہ کو طرف کے مدد
 نصرت کے سیرے دواۓ احمد یہ حالت شامل حمد موسیٰ ہے اگرچہ قرآن پاک میں حاضر کرتا تھا کاعہ صلیٰ التشریف
 و تکویم و تعظیم کے کیا ہوت آیت نامہ میں شہدائے مدد کے اوتری ہو یہ جودہ آدمی ہے جہد جہاد و طہا نصرت
 حار میں انکے نام بھی لکھ دیے ہیں لوگ کہتے تھے کہ ملاں مر گیا اوس سے دیا کا حین گیا اوسیر آیت تری کسی
 کہا کہا کہتے تھے کہ لوگ باحق ابی حاس ظلم سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حواسدی کے لیکو کہتے ہیں اگر
 کچھ بھی فائدہ ہیں اوسیر آیت نازل ہوئی اللہ سبحانہ و تباریکہ ایک صاحب عام ہے جو لوگ اللہ کی اہ میں مار گئے ہیں
 وہ سرخ و قہر میں تم سے زیادہ مار و محنت میں سر کر رہے ہیں محنت کی سیر سے بہتر سے بہتر نرق ہو تمہارا و بہار
 سے کیا تہا ہے فتح النیاب میں لکھا ہو کہ اس آیت میں دلیل ہے اساتیکہ عدا سقر کا و اسطو غصاة کے قواں قہر کا
 و اسطو طبع کے تات ہو اس مقدومین بہت سی صحیح حدیثیں آئی ہیں درہ تو اترا معصومی کہ ہو بھی ہیں اسطیج کی ایک
 آیت تشریف ہے **وَالْحَسَنَاتُ الْاَلْوَانِي سَيُكْفِلُ اللّٰهُ اَمْوَالًا اَنْلِ اَحْيَاءُ عِيَالِكُمْ تُرَدُّوْنَ ۝ وَلَسَوْفَ تَكُوْنُ**
سَيِّئًا مِّنَ الْخَوَافِ الْوَجْعُ وَنَقِصٌ مِّنَ اَمْوَالِكُمُ الْاَلْمَسَاتِطُ وَلَتَبِذَلَّ لِقَابِكُمُ الْاَلْيَا اِذَا اَصَابَتْكُمْ مُّصِيبَةٌ
كَالْوَالِيَةِ وَلَيَالِيَكُمْ رُجُوعًا ۝ اُولٰٓئِكَ عَلَيْكُمْ صَلَواتُ اللّٰهِ وَرَحْمَةٌ ۝ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ اللّٰهُ جَمَعَ
 مکر کچھ ایک شے اور ہو کہے اور نقصان سے مالوں اور صالوں اور میوں کے حوتی سا صبر کر یہ مالوں کو حوت پہنچ
 او کو کچھ صحت کہیں ہم اللہ کا مال میں ہو کوئی کی طرف پھر جا رہے ہیں لوگ اس میں پریشانیاں ہیں اور کی اور
 مھر مالی اور دینی ہیں راہ پر اس آیت صریح میں اللہ کے یہ صمدی ہے کہ ہم کسی ایسے حصص مددوں کا

استحسان پر ہیں انکی رائیت کرے ہیں کما قال تعالیٰ وَلَسَوْفَ نَكْتُمُ الْحَقَّ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ وَالصَّادِقِينَ وَاسْلَوْا أَحْسَنَ دَعْوَةٍ
 سوئے استحسان کہیں ساتھ حوتی کے ہوتا ہو کہیں ساتھ نقصان کے حصے ڈرنا ہو کہ کما قال تعالیٰ مَا دَعَا إِلَهُهُ لِيَأْتِيَ
 الْحَقَّ وَدَّ الْخَوْفَ كَيْدُكُمْ بِهَذَا كَيْدُكُمْ كَيْدُكُمْ كَيْدُكُمْ كَيْدُكُمْ كَيْدُكُمْ كَيْدُكُمْ كَيْدُكُمْ كَيْدُكُمْ كَيْدُكُمْ كَيْدُكُمْ
 و خوف کہا یہاں کچھ حوت جمع فرمایا لیے ہوڑا سا ڈر اسی ہو کہ ال کے نقصان یہ ہے کہ کچھ مال مراد ہو جاوے
 حال کے نقصان یہ ہو کہ یاد دوست قافلہ حاسر حارین سٹوں کا نقصان ہے کہ باعوں کہیتوں میں سیدوار
 نہ ہو محمول و عادت کے کم سیوہ علیہ کچھ نقصان لے کہا ہو کہ بعضے رحمت کچھ کر کے ایک ہی مار سیتے ہو سو سب
 ماسیں ان کے طریف طور آزمائیت ہو کر آتی ہیں جسے اس نقصانات پر صبر کیا اوستہ تو اب یا جسے نہ کیا ماما میری
 اوسیر عداوت اسی نیچے یہ فرمایا ہو کہ صاروں کو حوتی سا نقصان معیبریں کہتے ہیں مراد حوت سے اس کے لیکر ڈر
 ہے جو کہ سے رورہ نقصان کا مراد ہے نقصان ال ہو کر کوہ ہو نقصان ال سے پیاری ہو بہل سے اولاد
 اس کثیر کہتے ہیں اس تقسیم میں نظر ہو ایتنے متیک لفظ و آں یا لک عام بے سکوا اور اسکے سوا حملہ تمام نقصان
 کو تال ہو حاجت تحصیل تعمیر کسی نوع خاص کی ہرین سے دتر الیاں میں قول ہو کر کو مسوڑ و نام سامعی
 کیا ہے عمر صی اندر عنہ لے کہا یہ دو دو عدل علاوہ کیا ایچھے میں صلوات و رحمت تو دو عدل ہو علم الہند و
 علاوہ اس کثیر لے کہا علاوہ وہ حیر ہے حود و عدل کے عجیب نکاتے ہیں ایک نیا دہ مار ہو اس طرح انکو تو اب صبر و
 استرجاع کا انگ اوسیر شہار و زیادہ ہوا یا اندر لایا کہ کہو یہ حوت اب تھا ہو اوسیں بہت سی حدیں آئی ہیں سلم
 کہتے ہیں میں ایک ان رسولی اصلہ اند علیہ آلہ وسلم سے سی ملزم بہت خوش ہوا آپ نے فرمایا کسی مسلمان کو کوئی
 مصیبت نہیں سبھی پہر وہ اندر لایا یہ کیر کہتا ہے لکھم اے فی مہسنی علیہ و آلہ و سلم فی حیرت میں ہاں لکھم
 ساتھ ہی حال کیا تھا ہے اچھریت رواۃ احمد نام حسین علیہ السلام مروی کہتے ہیں کہ جس کسی مسلمان مرد عورت کو کوئی
 یہو جیتی ہے وہ سکوا کہ کے گوشت درار ہو چکی ہو اما اندر لایا کہ کہتا ہے تو نہ سکوا کہتا ہی حردیتا ہو صدادن صید کے
 دیا تھا رواۃ احمد نام حسین علیہ السلام فرمایا چلا کہتا ہے ملک المے تو زبیر سید کو کھو کھو کر
 انکی آنکھ کی شکر لے لی ان کا یہل چین لیا وہ کہتا ہوں اندر وانا ہو کہ کیا کہا یہ کہتا ہو تیری حمد کی اما اندر لایا کہ اندر
 کہتا ہو اسکے لیو بہت میں ایک گھر سا و اسکا نام سید محمد کہو رواۃ احمد نام حسین علیہ السلام فرمایا کہ یہ حدیث حسن عرب ہے
 نو اس عرب اہل بلاد و صاریں کے بہت حدیثیں آئی ہیں مسک و کرا اسکا کہ شکل ہے کچھ احادیث اس باب کی یہاں
 عامة الدعاء میں لکھی گئی ہیں ان القصائد المرفوعة من شعائر المذہب من حرم المیتة او اعظم فلاکھام علیہ

سے جو ملک قوم نہیں یعنی ملک کی ہی سوا کو کوئی بہت معلوم ہوتا تھا وہ دوسرے کو معلوم نہیں ہو سکا ہے دوسرے گروہ
 کے ہاں کام میں یہی علت کرنا چاہتا تھا ابن العربی مالکی کا مختار یہی ہے مگر حضرت سید احمدوں نے سخت بکڑی ہے
 وہ صحیفہ ہے عیر کا ہے لال یہ ہے کہ حضرت کے پاس کتابت اسیر جو جاری کی جاتی ایک آدمی سے کہا لَعْنَةُ اللَّهِ مَا أَكْرَمَهُ
 لَوْ أَنَّهُ رِئِيسٌ لِّعِلَّةِ خِدَاكِي بِهَذَا كَتَبْتُ بِهَذَا حَقًّا لِّأَنَّكَ لَعْنَةُ اللَّهِ مَا أَكْرَمَهُ لَوْ أَنَّهُ رِئِيسٌ لِّعِلَّةِ خِدَاكِي
 اللَّهُ دَرَسُوا كَمَا تَوَكَّلُوا لَعْنَةُ اللَّهِ مَا أَكْرَمَهُ لَوْ أَنَّهُ رِئِيسٌ لِّعِلَّةِ خِدَاكِي بِهَذَا حَقًّا لِّأَنَّكَ لَعْنَةُ اللَّهِ مَا أَكْرَمَهُ
 ہے مگر قیام الیام میں ابن العربی مالکی سے عدم حواذ لعن عامی حین کا نقل کیا ہے یہی صاحب کی دلیل سے کہ ایک تالیف
 کو مار مار لائے حصص عامیر لَوْ أَنَّهُ لَعْنَةُ اللَّهِ مَا أَكْرَمَهُ لَوْ أَنَّهُ رِئِيسٌ لِّعِلَّةِ خِدَاكِي بِهَذَا حَقًّا لِّأَنَّكَ لَعْنَةُ اللَّهِ مَا أَكْرَمَهُ
 یہ حدیث صحیحہ میں ہے حاصل ہوتا ہے کہ کام معین لعنت درج ہے ہاں حق حصیر درج میں ہے روایت میں
 كَمَا وَاللَّهِ كَرَّمَ اللَّهُ وَكَرَّمَ إِلَهُهُ أَكْرَمَهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ دُھار کا کیا ہے کسی کو اوٹے سوا چاہیں ہاں ہاں
 ہے رحم والا آسمان کے لیے آیت تیسری ہے کہیں کیا ایک لہو معہ ہوں میرا کوئی شریک عدیل میں ہے
 مِنْ أَعْدَائِهِ وَصَحْبِهِمْ وَدَبَّ اسْمُهُ يَدِيرُ مَرْفُوعًا أَيَا بَسَّ كَرَامَةً أَعْمَامُ دُھار میں ہوا ایک تو یہی ہے
 وہ سری لَعْنَةُ اللَّهِ كَرَّمَ إِلَهُهُ أَكْرَمَهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ أَحْرَمَهُ اس اِسْتَنْدَ واحمد الدار سے والوداؤد والترمذی وفتح
 واس ملکہ مگر احدث کی ساریں شہرں حوت صحیفہ دیلی نے اس سے مرفوعا روایت کیا ہے کہ کوئی سو کران
 یہ اس آیتوں سے حورہ تقریر میں حمت ترہیں ہے لَعْنَةُ اللَّهِ كَرَّمَ إِلَهُهُ أَكْرَمَهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ أَحْرَمَهُ
 شہر ہوا ساتھ الوہیت خلق ارض و سما و عید کے بیان و باریا ہنات کو وہ بیت کی دلیل شیرا باری فی حلو التعلو
 وَالْأَرْضُ أَحْرَمَهُ كَرَّمَ إِلَهُهُ أَكْرَمَهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ أَحْرَمَهُ اس اِسْتَنْدَ واحمد الدار سے والوداؤد والترمذی وفتح
 مَا كَرَّمَ إِلَهُهُ أَكْرَمَهُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ أَحْرَمَهُ اس اِسْتَنْدَ واحمد الدار سے والوداؤد والترمذی وفتح
 الْأَرْضُ لَيْسَتْ لِعِقْوَمٍ تَعْقِلُونَ ۝ آسمان زمین کا سامرات دیکھ لیتے نا کستی حوکیا طینی ہو دریا میں جو حیران کا آئین
 لوگوں کو اور وہ حرا لے اوتار آسمان سوبائی یہ چلایا اس زمین کے چھوڑے اور کہیں آئین سے ہم کے جانور اور رہے ما
 ہو اوتار کا اور ار جو حکم کا ناع ہر میان آسمان زمین کے آئین ہونے میں قتل و کھوف اور بیان تو حید کے ہر آیت میں
 آئین حیران دگر کن یہ ہر سالع میں جو کا ورنہ کسی خدا سے نہیں سکتے کیا ہر بعض کو بھی تو وہ مہیا نس
 کر سکتے ایک ہیکر آسمانوں اور زمین کا دو سیکے آگے یہ لانا رات دکا تیسے چلانا ماؤ کا جو ہر رسا مانی کا آسمان
 یا جو ہیں زمرہ کران میں کا جیسے بھیر یا حاد کا آئین ساتوں میں نہ ہوا ان کا ایک سمت سے دوسری سمت کو بھیر

[illegible]

حالی ہے دریا کو الگ کستی کا مسکر کر کہا ہے کہ ما و نحوہ سلطان اس میں جہاں بھکے، اسکو لیے اور لگا دے اٹھائے
ہوئے اندکے سو اکوں پر جو اس سے نکلتے دو لوگوں کا لعم یہ ہے کہ ما و نحوہ ہر ایک ملکوں ملکوں تجارت کرتے یہ تے ہیں
جہاں مال مال و مال کا مال یہاں لگا کر لیتے فائدہ دہاتے میں اندر اس کستی، اللہ کا دل قوی کرتا تو کسی
طرح انکی عرصہ است استحصال لعم کے پوری ہوئی اللہ تعالیٰ ہر قطر عالم کو ساتھ لیکے معین کے خاص کیا یہ ہو سکو
سک صحاح ساما ہے یہی سب اختیار سفر کا کستی یہ ما و نحوہ خوف بھر کے ہوتا ہے حال محمول لید ۱۰ دن کو
لعم ملتا ہو مانی رے سے میں یہ نشانی ہے کہ عالم بردہ ہو جاتا ہے رویدگی پیدا ہوتی ہے خلق کا رزق نکلتا ہے میر کا
حسن و جمال ظاہر ہوتا ہے دین کے سوکھ چاکیو سحر آسمان فرمایا ہے ایک سری میں رونما رہیں ہوتی ہے ہر ملک شری
مسالی قدرت کی اس میں یہ کہ ساری حادار و سامات جی و شہتے ہیں بانی وقت یہ رستا ہو حاجت کے وقت مقدار
سعد ملتا ہو کہ یہ جگہ رسا کہ رسا جہاں ہیں رسا و مان عالمی اشتقا کا توبہ سے لگا قال تعالیٰ ۱۰
قَهُمُ الْاَكْصُ الْمَنَّةُ اُحْسِنُهَا وَ اَحْرَحَامِهَا حَتَّى اَيَّاهُ مَا كُفُوْنَ الْقَوْلَهُ وَ مَعًا كَا يَجْمَعُونَ ۱۰ دوا کے کہیں
یہ پلا لیں یہ موم ہو کہ اسان کا رجوع لوطی ایک ہی اصل کے ہو جو آدم علیہ السلام کے مگر صورت شکل رنگ زمان
طبیعت احوال و مساو غیر اس کے الگ الگ ہیں انیک حال قال دوسرے شخص کے کہیں ملتا یہ سری دم پر سیک
حیوانات کا قیاس کر لو ان عباس کے کہا جو حیر میں پر رگیتی ہے ساری خلق سحرانساں ہو یا اور کچھ وہ دائرہ
کوئی شرا کوئی چھوٹا اللہ تعالیٰ سب کو جانتا ہو سب کو درق، تیا سے کوئی حیرتوسیر صحیح ہیں ہو کہا قال تعالیٰ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ اِلَّا اَعِنَّا بِهٖ اَللّٰهُ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ هُوَ اَوَّلُنْ كَوْنِہٖ بِسَمِیۡتِ رَسَالِہٖ
ہے کہ کسی ہوا جڑاتی ہو کسی عدل کسی ما و ل کے آؤ کی تارت دیتی ہو کسی اگر کو نامکنتی ہو کسی جمع کرتی ہو کسی جدا
کسی طرف سے حق کے جلیتی ہو سکو شامیہ ہو میں کہی طرف سے ماجیہ میں کاتی ہے کسی حار تن میں ہو کھو موسہ یہ
چھوٹکا ماری ہے اسکو صا کہتے میں کہی طرف سے عرب کو آتی ہے اسکو دور رو لیتے میں اس لیے کہ حالت یہ لیت
کعبہ کی جلیتی ہو جو آؤ کا وق اور نام جو اس کعبہ پر کہا گیا ہو اس کعبہ پر کہتے ہیں لوگوں نے یابی ہوا انوار کے ساتھ
کتا میں کھیں ہیں لغات و احکام پنج و مطر و اوار کو ذکر کیا ہے یہاں ہکا بظکر با طول ہے ہا ہو فتح العیان میں کیا
کیا ہو کوئی جو اقیم ہوتی ہے کوئی بار و دار کوئی صر کوئی مصر کوئی ملاک کوئی تیر و گرم کوئی ششتری ورم کوئی آما و
کوئی مولا کوئی جنوب کوئی شمال کوئی دیور کوئی قبول کی صا کوئی کھار یہ ہر شے جو شے جدا کوا تھی ہی ہو تھی
ہو حکا وہ محل ہوتا ہو حدیث میں دوام ہی یہ سے ہی آئی ہے یہ ایک سم لطیف ہے کہ نہ ہتہ میں آؤ نہ دکھائی دے

مگر اسکو ایسی موت حاصل ہے کہ درخت تیر کو خڑ سے اوکھیر دیتی ہے گہروں کو ڈنک دیاں کر دیتی ہے مہلک اسست
 زندگی ہر سو جو دکا اگر ہو ادم ہر گھم کا تو ہر حادار مر جاوے جو کچھ ہوئے ریں پر ہے۔ یہ سکا سست شعاویہ داخل کچھ
 کہ تہاں دریں کے چھین کیا مل ہو کر کے کہمے علاقہ کھڑا رہتا ہے اسی کو تخریر کہتے ہیں ہڑوں میں اوتسایابی ہرا
 ہوتا ہو جسے جنگل کے جنگل سیلاب ہو جائیں مگر کیا دکر ہے کہ اوسکے بوجھ سے گریٹے ہیں ملکہ اسطرح سے سوں
 قائم رہا ہے ایک گھبرے دوسری جگہ جانا اعلیٰ تر ہے اسکے سوا اور بہت ساسیاں اوسکے اندر ہیں جو بھی ہیں اسی
 لیے اسے یہ ورا کیا کہ زمین ساسیاں ہیں وسطی اہل عقل کے لیے۔ لالیں ہیں اسکی توحید و تعزیر کا قال تعالیٰ
 اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاٰتِیَاتِ الْفَقْرِ وَالْفَقْرِ لَا رَکَّابَ لَکَ اُولٰٓئِکَ کِتَابَ الْمَدِیْنِ نَذْرٌ مِّنْ اللّٰهِ وَیَوْمَآءٍ
 مَّوْعِدٌ اَزْ عَلٰی صُوْنِهِمْ وَیَتَفَكَّرُوْنَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ فَاَنَّا طَلَّاسُحَدَّکَ فَمَا
 حَدَّثَکُمَا فَمَحَالِیَاں ہیں کہا ہوا کہ اس آہوں حیدوں میں بڑی دلالت ہو جو دو صالح قادر مختار یار اولسات پر کوہ صالح
 ایسے ملک و احداثہ کی ہے کوئی انکا نظیر نہیں آیات کا لفظ صید جمع اسلیے کہا ہوا کہ ہر نوع میں اس انواع تنہا
 سے بہت سی ساسیاں جو دلیل میں اس امر کی کہ اس نوع کے لیو کوئی حالت بدر مختار ہے ان عناس نے کہا ورنہ یاسر
 رسول اللہ علیہ السلام کے گریہ ماسکی تم حد سے دعا کرو کہ کوہ صفا سو کیا ہو جاوے ہم کہوڑ سپاہیوں سے
 ایماں ملا کر تہاں رو ساتھ ہو کر ایں فرمایا بہتر تم ہم کہوڑ گد صفا کو سو کیا کرو گیا تو تم ایماں لے آؤ گے سے اتر کر کیا
 رسول اللہ علیہ السلام نے دعا کی جس نے علیہ السلام کہا اللہ وراثت ہے ہم صفا کو اُنکے لیے سو کیا کیے دیتے
 ہیں لکن اگر وہ یہ تم پر ایمان لائے تو ہم اوکو سیاحد اسکر لگے حوسارو جھان میں کئی نہ کیا ہو گا حشر کے کہا اور
 نہیں بھیجا ورنہ میری قوم کو جھوٹے میں انکو رو رہو در نکلتا رہو نکلا اوسپر اصرے یہ آیت ماری اسکو اس مردود
 اس انی حاتم و غیرہ بڑے وہیت کیا ہے کسی سے طول کئی حضور میں الناس میں یقین میں دون اللہ انا دالہ ہوں
 یَحْسَبُ اللّٰهُ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اَسَدًا حٰلًا وَّلَا یُؤْرِیْ لَدُنْیَ کَلْبًا اِذْ یُرَوْنَ الْعَدَاکَ اَلْعُوَّةَ لِلّٰهِ جَمِیْعًا وَاَنَّ اللّٰهَ
 سَیِّدُ الْعَدَاکَ اِذْ تَسْلَمُ لَدُنْیَ اَسْعُوْا وَاذْ اَوَّاعًا کَیْ لَا یُطْعَمُوْا وَاَنَّ اللّٰهَ سَیِّدُ الْعَدَاکَ اِذْ تَسْلَمُ لَدُنْیَ اَسْعُوْا وَاذْ اَوَّاعًا کَیْ لَا یُطْعَمُوْا
 اللّٰہِ اَبْجُو الْاَوَّانَ لَکَ اَکْرَمَ فَسَدَ اَوَّامٌ کَمَا نَزَّ وَاَمَّا کَذٰلِکَ یُفْہِمُ اللّٰہُ اَعْمَا لَہُمْ حَسْرَاتٍ عَلَیْکُمْ وَمَا
 یُخْرِجُ مِنْ السَّارِہِ بھلے لک ہیں جو کچھ تیں اسکی راز اور دھوکا کی محنت کرتی ہیں جیسے محنت اسکی دریا میں
 کو اس سے زیادہ محنت اسکی ہو کہ کسی دیکھیں بے اصداف اسوقت کو کچھ دیکھیں گے حد کہ سارو درالہ کو ہے
 مدحت ہے جب لگ ہو حادین جسکے ساتھ ہوئے پہا ہے ساتھ والوں سے اور دیکھیں عدا اور ٹوٹ حادیں

[Handwritten signature]

[illegible]

اور جیسے کہ یہ حرام کر لیا ہے سو وہ کہہ یا خطبات شیطان میں سے ہو تو ہلکوا کہا اور قسم کا کفارہ دینا دہا ان
 الحاح اور ارفع کہتے ہیں ایک دن ایسی جو روڑ چھا ہوا اسے کہائیں ایک دن یہ وہی ہوں ایک دن یہ میری سار
 نوڈی علامہ راہیں اگر تو محکو طلاق مدے نہیں لے اس عمر سے دکر گیا اوہوں کے کہا ایما اھلہم من خطبات
 السطی ہی ن ریب ستام سلمے کہی بیہ بی میں ٹری اقدتہیں آں عہاس کما حوسم مادر عسے میں ہوتی ہے
 وہ خطبات شیطاں ہے اسکا کفارہ وہی قسم کا کفارہ ہے عرصہ کہ مراد خطبات سے ا رو طلق و رئیس و عمل شیطاں
 اور جو میر ترع میں آئی ہے وہ سو ہے طرے شیطاں کے کسی کہہ ماراد خطبات سمجھتات دلوں میں کسی کہہ
 آرتن شیطاں ہے لکر افسے یہ کہ لفظ کو عام مکھا جاوے کسی فرد موع کے ساتھ حاصل کرے یہ کہہ کہ شیطاں
 تمہارا کہلاؤں ہے بغلیل ہے ہی اساع کی و ملہ قولہ تعالیٰ عَدُوٌّ مُّبِينٌ و قولہ معاہ ان السطی ان لک
 عَدُوٌّ مُّاجِدٌ و عَدُوٌّ اَمَّا کَرِہٌ و قولہ لَیْکُمْ مِّنْ اَصْحٰبِ السَّعِیْرِ اُسے آسعدہ علیہ سلام سو عداوت انکی شد
 سی آدم کے ظاہر کردی و قال تعالیٰ اَسْحَدُوْهُ و دَرَسَتْ اَوَّلِیَّاءُ مِنْ دُوْنِیْ وَ هُمْ لَکُمْ عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ لِّلْطِیْلَانِ سَدَا
 کھریہ و مایا کہ شیطاں شکو حکم اعل سینہ کا دیا کرتا ہے س میں مدتر یہ ہے کہ رما و عیرہ کر سکھاتا ہو اس سے زیادہ مد
 یہ کہ تم نے طے کوئی ماہ اندیر جوڑو اس کتیر کہتے ہیں اس آت میں ہر کا و مستع دجل ہے سو صحہ قرآن کا لفظ یہ
 جیسے مسئلہ ای طرے سکا لہ جیسے بھی سب علط العام شیر ہے میں اتنے متح السیاں میں یوں ہے جیسے یہ کہا کہ
 حلال ہے یہ حرام ہے بعیر علم کے ظاہر یہ ہو کہ آیت صا دق ہے ہر س ات یہ جو ترع میں بعیر علم کے کہی گئی سے مثال
 ہوگی سار کہ ہر سارہ آزار کا سارہ قیاسات ارده و اجتہادات عامہ کو شکا دل اندرے ہین دیا اور رسول اللہ
 صلے اللہ علیہ آوہ وسلم سے کوئی دلیل نہیں آئی شیطاں کا حکم و سورہ عمارت ہو اہیں خطرات سو جو آدمی کے دل میں گد رتے
 رہتے ہیں فاعل ان جو اطر کا اللہ ہے شیطاں بطور عرض ہے حدیث میں آیا ہے کہ جلتا بیتا ہو شیطاں اندر ان دم کے
 تلخوں کے یہو رگوں میں وَاذِ اٰمِلْ لَکُمْ اٰیٰتُہُمْ اَمَّا اَنْتُمْ اَلَمْ تَقَالُوْا اَنْ لَّیْکُمْ مِّنْ اَلْفِیَاسَا عِلَکُمْ اَلَا مَآ اَوَّلُوْکُمْ اَنْ
 اَمَّا اَنْتُمْ لَآ یَقُوْلُوْنَ سَیِّئًا اَوْ کَا فَعَدُوٌّ ۝۵۰ حوا و لکو کہو جلیا و سیر مار لیا ایسے کہیں سبیں ہم علمیں گے اور غیر کھا
 ایسے ماہ داووں کو بھلا اگر یہ دیکھنا یا وادہ عقل کہتے ہوں راہ کی صر عیہ جت علوم ہوا کہ ماہ داووں کی رسم
 خلاف حکم خدا کے ہو تو پھر اوسیر جلیا کیا آں عہاس کے کہا یہ آیت حق میں یہو د کے اُتری ہر رسول خدا صلے اللہ علیہ
 آوہ وسلم نے او کو طوف اسلام کے کھلایا تھا اوہوں نے کہا ہم تو ماہ داووں کی ماہ یر میں گئے اوالسعود کا لفظ
 یہ یہ آیت حق میں مشکیں کے اُتری ہو او کو حکم ہوا تھا کہ وہ قرآن یر علیں اور جو کچھ طرے سے اللہ کے اور اہو

ہرے گوگے اندر ہے ہر سواد کو عقل نہیں تھی ان کا و کو سمجھا نا و سب ہے حیا کو ہر جگہ کے حاور و کج ملا و
 سودہ سو اوار کچھ ہیں سمجھتے ہی حال ہے اُس شخص کا کہ آپ علم نہ کہے اور علم والے کی بات مول نہ کرے ہر طرف یہ
 امتثال ہو جائے وسطے دست مقلدس کے سبب وراثی کہا قال تعالیٰ لِلَّذِينَ لَا دِفْعَةَ مِثْلُ مَا لَكُمْ مِثْلُ
 السَّوَةِ سَلَسَلَتْ كَيْفَ هِيَ کہ جس عی وصال و جہل و تعلید میں کا و گرا ہوں کہا و دوا کی کہا و ہر کہ آرا تو سنتے ہیں
 مگر بات میں سمجھتے ہی ہل ہے ان حسان الوالعالمہ و محابہ و عکرم و عطا و جس قتادہ و بیچ میں اس کا معلوم ہوا کہ
 اسلام میں تقلید میں ہر تقلد اہل کتاب اہل ترک اہل کفر سے ٹکرا سہیں میں بھی ہیل گئی ہے اسی پر علماء ادریں کے
 تقلد کو سرک حرام کہا ہے جو من و معوم بتایا ہے کسی نے کہا یہ تال و کئے یکا رسے کی متوں کو ہر نہ سنتے ہیں دیکھے
 کچھ سمجھتے اس حریر نے ہی کو حیا کیا ہے نکل اس کیسے پہلی باب کو اے بتایا پہلے سلیے کہ ت مطلقا کچھ ہر
 سنتے ہیں سمجھتے ہیں دیکھتے ہیں کیا ہے میں۔ امیں حیات ہے جگہ کے حاور کیا رتا ملا تا تو سنتے ہیں گومات ہیں
 سمجھتے سو بیطیح حال مقلدین کا ہے کہ متل دوا کے آوار و عیان و حید و ست کی سنتے ہیں مگر بات اکیلے گل و ہر
 اور تہی حق سے یوں اس کے مول کر دے ہر حق کہے سو گوگے راہ حق دیکھے سے اندر ہے حق سمجھے ہر سو ہر
 کہا قال تعالیٰ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا مَا لِيَا مُمْ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن لَّيَّا اللَّهُ تَصْلَٰهُ وَمَن لَّيَّا اللَّهُ عَلٰی مَا لِيَا مُمْ
 مخر السیان کا لفظ یہ ہے کہ اس آیت میں کا وروں کے عطا و دوا ہی یوں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تہی ی
 ہے ساتھ داعی کے کہ طرح و ا رٹ مری کو یکا رتا ہے گرو اوار و دہ کچھ ہیں سے ہی اہل حال ان کا و دیکھا ہو
 حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم طرف اسلام کے ملا ہے میں ایک حالت سلع کا ہی قول ہے صیا وی نے کہا طلعت
 ہوا کہ کا و سب اسما کے تقلید میں آیا دہن اسیر ہیں حملے حاور پیر ثریا حاتم ہے یہاں کچھ طرح میں کہ آوار سیر
 مگر بات سمجھیں عطا کے کہا آیت اس طرح ہو کہ اور ہی ہے یا کھا اللہ ان اسوا کلو امر طسنت ما در فمکھ
 وَاسْكُرُوا لِلَّهِ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۚ اِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَكُلَّمَا جِئْتُمْ بِهِمْ
 يَعْتَرِضُ عَلَيْكُمْ فَاصْلَوْا عَلَيْهِمْ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۚ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۚ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۚ
 تو مکرور وری می ہوا و شکر و اللہ کا اگر تم ایک سو کہ ہو ہی حرام کیا ہو تمیر و دار و حوں اور گوشت سور کا اور حرام
 یکا ر اللہ کے سو کا یہ ہو کوئی ہمسایہ ہو و کھی کرنا ریا دتی تو او سپہین گماہ متحق اللہ غنم و اللہ ہی ہر اس یوں نوٹنی
 میں اتنی ہی حیریں حرام میں ہوئی کہ آدمی ہو کہ سکرے لکڑی و یہی معاہدہ میں اس طرح کے حکمی ہو یوں ہو بہت مگر
 کی یہ ہو اور کہا لکڑی و اتنی ہی کرے قدر ضرورت کہا و ف اندر اس آیت میں انیسویں سد و

حکم داکہ وہ یکے ق کہا وں انتہ کا شکر ادا کریں اگر اوسکے مدعو میں حلال کا کہا سب ہوتا ہے دعا و عبادت کے قبول
ہو سکا جیسے کہ حرام کہا ماقول مہ کور سے روک دیتا ہے اور برہ مرقوعا کہے ہیں اے گو گو اللہ ایک ہے قبول ہیں
کرنا مگر ایک انتہ کے حکم یا موموں کو اسی بات کا حکم دیا ہے رسولوں کو فرمایا اے رسول کو کہا طیبات عمل کھڑا
میں تنہا رہی کاموں کو جاتا ہوں اسطرح یہ کہا کہ اے مائیں کو کہا طہات جو ہے تمکو دیے ہیں یہ دکر کیا ایک آدمی
کا کہ وہ لسا سہ کرنا ہے یہ سیاں مال گرد آؤ وہ سے دونوں ثابہ طرف آسمان کے اوٹا کر بار بار سب کہتا ہے علامہ
اوسکا کہا مہ حرام ہے مینا حرام ہے لاس حرام ہے حرام سے طلب ہے کہ ہونگی دعا کہا ج سے قبول ہو روا احسن و مسلم
مقدمہ معلوم ہوا کہ اصل مولیت عبادت و عین اکل حلال ہے اوسکے ہمراہ حصہ و مقال ہی ہوتا ہے تو آدمی سہرا
مقبول شیر خانا ہے سارے تصوف کا گڑھی دو حروف میں ف حث واد یا کہ ررق حلال کہا تو تواتر حرام سے
سہ کر دیا یہ حرام حیوں کو نام سکریتا و یا مردار وہ جانور ہے جو آب جرحا کوئی اسکو حلال کرے نہ کیا کھا
خواہ کھا گہو شا ہوا ہوا یا یا یا یار سے گرا ہوا یا سیگ کا مارا ہوا یا در سے کا بیٹا ہوا لکن جسور سے مردہ دیکر اور
سے مستثنیٰ کیا ہے بقول تعالیٰ اَحْلَ لَکُمْ صِدْقَ الْوَحْیِ وَطَعَامَهُ و مدلیل حدیث عمر جو حارثی مسند مطا و س میں آئی ہے
و بقولہ صلے اللہ علیہ آلم سلم ہو الطھور مائوۃ و ا لصل مسند ایسے دیا کا یا لی یا کہ اور سکا مردہ در سب ہر مکتبہ
اس عمر میں مرقوعا ایک ہے حلال ہوئے ہمارے لیے دو مردار و خون پھیلی ٹٹری جگر طحال ساری تقریریں مسئلہ کی سؤہ مائدہ
میں آئیگی مسئلہ مدار کا دو دلا حوا ہوا ہوا صافی و غیرہ کے ردیکے جس سے اسلیے کہ اس مدار کا حربہ مالکے
ایک دلت میں یا کہ مایا ہے مگر نسبت ایگی کے حسن تو ہے اسطرح اچھ مسند میں اختلاف ہے ہمارے پیر محسوس
کا کھایا ہے قسطی نے کہا کچھ تھوڑے سے دو دھ میں ملا ہوا ہے جو حبیلی حیر مادہ ہو تو تھوڑی بھاسن
ہوتی ہے سلمان صنی اللہ علیہ لے کہا رسول اللہ صلے اللہ علیہ آلم سلم سے پوچھا میں جس ورا کا کیا حکم ہے فرمایا حلال آہ
حوالہ لے ایسی کتاب میں حلال کیا حرام وہ ہے حوالہ انتہ لے حرام کیا اور جس چیز سے سکوت و مادہ معاف ہے دعا احسن
اسطرح خون حلال حرام ہے گو حسن ہو ہی حکم گوشت حرام ہے حواہ اوسکو دم کیا ہوا وہ خود مر گیا ہو موسیٰ حیر دینی
مثل لحم کے نام تو تعلیایا اسلیے کہ حرم شامل اشعم ہوتا ہے یا بطریق قیاس کے رائے پر اس کتیر کہا حواہ و غیر اللہ کما
رد دم کیا گیا ہے کسی تنہا پر یا کسی ست کر یا کسی ما پسے زیادہ مثل اسکے جسکے ہو جاہلیت و افح کیا کرتے تھو تو وہ حرم
ہے جس صریح و پوچھا کہ ایک عورت نے اپنے کیل تناسل کے لیے نکش دی سانی ہے اس میں ایک نٹ حلال
کیا ہے کہا اوسکو نہ کہا وہ تو مست کر لیے دم کیا گیا ہے قسطی نے کہا عائشہ سے پوچھا کہ یہ جو عجم ایسی عید میں

حاور دوح کرتے ہیں ہر مسلمان کو کھانا اور پینے کی چیزیں دینا اور اس کے لئے دوح کیا جاوے اور اس کو
 نہ کہا واد کے دھتوں کا ہل کہا واد تے مطلق نہیں کہ حوالہ کسی نہ یا یہاں کے لیے یا خلاف طریقہ اسلام کسی نہ
 حشر میں دوح کیا گیا ہے اور کہا ہمارا حکم اہلال کے معنی لغت میں مسد کرنا اور اس کا ہے سو جس حوالہ رکھی عورت یا ہم
 کا نام لیکر لایا وہ حوالہ اس کی طرف مسوت اور اس کی مار و دے کے لے کر کہا گیا اور حرام ہو چکا حوالہ وقت دوح کو
 اور سیرام اور صم یا عورت کا لیا جاوے یا نہ ہی کے نام حلال کیا جاوے کہ کسی طرح حلال نہیں ہوتا سیرام لے
 حلف سے حوالہ اہلال کے معنی میں لفظ دوح کا ذکر کیا ہے سو پہلی کو حلالیت و احسن اور کو نام پر سیرام کے مقرر کرتے ہیں
 وقت دوح کے ہی اوی غیر کام لیتے تھے۔ اس کا نام اذ کو کام پر رکھ دیا یا حشر عید کا نام لیا جاوے وہ ہل سوڑ
 حوان ہوا کے حرام ہے اہل عیسائی سان رول برجال کر کے لفظ دوح کو اعتبار کر لیا ہے لغوی رخیاں ذکر کیا حلال
 لغت مقدم ہوتی ہے قرآن یا ل کی ملاحت کہ وہ دیکھو کہ رول آیت کا مقدمہ دوح حلالیت ہوا اگر دوح میں وہ لفظ لایا گیا
 حوالہ فخر و رفعت و دور کو مثال ہے تاکہ یہ ہو کہ اگر کسی مرد یا زغیر کہ حوالہ دوح کو وقت نام اس کا لے دین
 اس کو حلال طیب سمجھ کر حلال سلمان اور حبان کر دین ملک جیتا دیا کہ اصل اعتبار سچک نہایت کا۔ ہے حبانیت صا
 ندر و میاں کی و طو سیرام کے ہوتی تو اب وقت دوح حوالہ اس کا نام لیا جاوے یا غیر اس کا برابر ہے اس کا نام لیے سو کچھ وہ
 حوالہ حلال نہیں ہو جاتا ہے بلکہ یہ آیت بہایت درحکم ہے دوح حوان و غیر مرد و زغیر اس کا سب کو مثال ہے اس لیے
 کہ حرف ماکا عری ریان میں صیغہ علم العام کا ہوتا ہے معلوم ہوا کہ جس کسی حیر بر جانوز ہو یا اور کچھ جس غیر اس کا نام لگا
 تو وہ حرام ہو جاوے گی کہانے کی ہے تو کہا اس کا پیسے کی ہے تو نہ اس کا کسی اور استعمال کی ہے تو استعمال اس کا
 حرام ہوگا کیونکہ اعتبار عموم لفظ کا ہے خصوصیت صحت کا مگر جس کسی چیز کو دلیل لے خاص کر دیا ہو کہ یہ اور مانتے
 فتح البیان میں کہا ہے کہ دوح جو معتقدین اسوات قنور پر کیا کرتے ہیں یہ وہا اہل یہ لکھ کر اللہ میں اصل ہے دوح
 میں اور حوان کے لیے دوح ہوتا ہے کچھ فرق ہیں ہے نظام نے تفسیر نیا دوری میں لکھا ہے کہ علی کہ لکھا کہ اگر
 کسی سلمان کو کوئی دبیج فوج کیا قصود ہوا اس طرح سے لغت کے عیرام ہے تو وہ فوج مرتد ہو گا وہ بیج اس کا
 مرتد کا دبیج ہے انتہی صاحب مص لے کہا ہے کہ جب سلمان رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے دوح کیا تو وہ کا مرتد ہو گیا
 انتہی شوکانی علیہ الرحمۃ نے کہا ہے سید سل صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نو دیک اہل علم کے کہو ہے تو اور
 اسوات کر لیے کیونکہ درست ہو سکتا ہے انتہی حلال و کحل حسن و سبی کے نزدیک یہ یضاری کا نام سچ ہوا
 ہے دلیل و حکم اللہ اور اللہ کتاب حلال کہہ مگر تاکہ خاص صیغہ اس کو حلال نہیں کہتے ہیں دیکھ

اگر کوئی بیگناہ بھگت کر لگا کر ادھونے اس حجت سے کہ کیونکہ ایسے لیے گوارا کیا کہ اس سے ان کا اطلاق حلال کی طرح صبر کیا کیسے ہوا
طلعت ہو کر گناہ کرنے سے ہی جسے ہو نہیں سکا احکام کے لیے دوزخ ہو گا۔ عذاب آفات و شہد کہ اس کے اپنے معجزہ ہر
کتا میں اور مارین جن میں تحقیق حق ابطال اطل سے ادھونے کے اوقات کو جسے ٹھہرا کر اس کو تو کیہ تھی کہ تم علم کو طار
و متشر کر دے ادھونے خلاف اس کو مذہب کی جیسا یا یہ کہ حاتم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور کو طرف اس کے بلایا سیکل کا حکم دیا کہ
سے مسح کیا سگے انکو جھٹلائے انکار کے صحت جیسا نے اسے سختی و مال و نکال کے لئے **ف** یہ جیسا یا صفت کا
یوں تھا کہ جو صفت اور وقت موت حاتم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا رویت میں کہہ تا اس کو سولہ اچھوڑ دے مادیانہ اور کھا
طلب اور طر حریاں کیا یا آیت شریفہ اگر حقیق میں ہووے گئے تے نکل اعتبار عموم لفظ کا ہے خصوصیت اس کو جو کئی
علم اسلام میں ایسا کرتا ہے کہ حکام قرآن کو جمع دنیا سے جیسا داتا ہے و مدہ و دہستہ خلاف سنت و قرآن کے قول یہ
دعویٰ سے فتویٰ داتا ہے اور حکام کو ہی یہود کا حکم ہے جو سراسر انکی اس جگہہ این فرمائی ہے وہی منرا و طو عالم اس است
کے بھی ہے مترا و کنت حسن میں اختلاف کیا تو ریت ہو لکھا کرے کہا اور میں صفت عیسیٰ ہے، یہود انکار کیا یا قرآن
حسن میں معارف و فتن مختلف ہو گئے کیسے کہا سحر و کہات ہو کیسے کہا اگلی کہانیاں میں اس آیت پر مدح اول بارہ

سقیول ختم ہوا و اللہ اعلم المستر
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ الْمَلَائِكَةُ وَالْإِنْسُ وَالنَّبِيُّنَ حَذَا أَيْمَالٍ عَلَى حَيْثُ دَوَى الْقُرْآنُ وَالْأَسْمَاءُ وَالْمَسْكُونِ وَالْأَسْمَاءُ

السَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ وَالسَّيْلُ
الْمُسْتَدِيرِينَ فِي الْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ وَالْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ وَالْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ وَالْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ وَالْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ وَالْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ وَالْمَسَاءِ وَالصُّبْحِ
نہن کہ مدہ کر دے ایسے مشرق کی طرف لکھن کی وہ ہے جو کوئی ایمان لگا و اس پر یا و چھل جن را و رفتہ مترا و کنت
را و ربیو نیور اور بگو مال اس کی محنت برناتے الون کو اور تیو یون کو اور محاحون کو اور راہ کے سا کو اور مانگم و الوکو
اور گردن جو ٹولے میں اور کٹھن ہی کہے مناز اور دیا کرے رکوتہ اور پورا کرنے و لکھنے اقرار کو ص قیل کریں اور پڑھیں
اسے سختی میں اور تکلیف میں اور وقت لڑائی کے ہی لوگ ہن جو سچے ہوئے اور ہی بجا کویت **ف** اس ابی
ما تم ہے لہا اس آیت پر سچے حملے عام قاعدے صحت عقیدہ میں انورے سے رو خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا
ہا ایمان کیا حیر ہے آپ نے آیت شریفہ سائی یہ یہی سوال کیا پھر اسی آیت کو پڑھا پھر بجا و یا بجا ہی کی کرے
تو سرا دل اس کو دوست کہہ چٹے را کام کرے تو دل خیر اس کو بٹھس کہے کہ اسکی سمدین انقطاع ہے
اسی کے لگ بگسان مرد یہ ہے ہی ابور سے طو لگا و کر کیا ہے مگر وہ رویت ہی منقطع ہے اس کی تیرے

کہ اس لیے اسے موسیٰ کو حکم دیا تھا کہ ہر طرف بیت المقدس کے کیا کریں ہر کو کو کھے کی طرف سے دیاریات ایک گروہ اہل
 کتاب و بعض مسلمین کے ساتھ گدیری اسی لیے اس نے حکمت بحول قلم کی مایاں و مائی کہ اصل بات اللہ عزوجل کی اطاعت
 و بجا آوری حکم ہے حد ہر گاہ حکم سے اود ہر ہی جہ کرنا چاہیے ٹری سکی و تقویٰ دایاں ہی اتباع نعت ہر کچہ
 ایک طرف ہو بہر کہے ہر مشرق و مغرب کی جانب سبکی و طاعت ہیں ہر اگر اسے حکم دیا ہو کسی بات چہ بیا مقدمہ
 فرامی میں فرمایا ہے **اِنَّكَ تِلْكَ سَاَلَهُ التَّقْوَىٰ فَنُكِدَ اَنْ جِئْتَهُمْ كَمَا يَكُنِي بِيْنَهُمْ اَكَم**
 ہم مارٹر و عمل کر یہ آیت جس قدر تری کہ مملہ سیر دیا گیا و انص حد و مائل ہوئے اسے حکم دیا کہ و انص بحال دیکھی
 قمر صحاک و قائل کا بھی ہے اوالو العالیہ کہا ہو کہ کا قبلہ مغرب تھا انصار کی مشرق اسے کہا کہ مات ہیں کے بلکہ
 حقیقت اماں و عمل کے وہ ہے جو اس آیت میں بھی اس درمیان ہے کہ ساری انواع نہ ہی ہیں
 جو اس آیت میں مذکور ہیں اس کثیر کہ اس سے ہے کہ وہ جو شخص مصف ہر ساتھ اس آیت کو وہ دائرہ اسلام میں داخل
 و داخل ہے ساری حیر اس کے حاصل کر لی اس پر ایمان لایا **اَلَا اِنَّكَ اَنْتَ اَللّٰهُ** کا قائل ہو اور دلائل کا جو دریاں اس کے
 کے معیر میں صدق نہیں ہوکتا میں اس کی آسمان و ارباب اوری ہیں ان سے کہ ماکو کی کہ لعل کتا کا اسم حسنہ
 کتا لوں کو سال ہے خصوصاً اس کتا کو جو حامد و شرف کش ہے قرآن ہر خیر اوسیر ہستی ہوئی ہے دین دنیا
 کی سعادت اوس کے اندر ہے اوس کتا اس کو مسج کر دیا ہے ہر سا کہ میرن پر ایمان لایا جس کے حامد محمد صلی
 علیہ آہ وسلم ہیں یہاں ہر حصول عقائد کا ہر فروع سوا ان کا بیان نصا کے کیا ہے آل دینی کا یہ طلب ہے اگر مال سے
 محنت تھی ال میں رعیت تھی مگر اس کو نکال دیا یہی طلب پر اس سعود و معین حیر و غیرہ سلف و خلف کے ہے
 صحیح میں اس پر یہ ہر موعا آیا ہے کہ اصل صدقہ وہ ہے کہ تو صدقہ نکالے اور تو مدد رست اور بحیل جو تو ان کی کی اسید
 رکھتا ہو محتاجی ہو ڈرنا ہو حکم کا لعل رستہ رکھن اس سعود چونکہ کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کی تفسیر میں
 فرمایا ہے کہ تو صدقہ دے اور جو شخص شکیج ہو اسیدار لیسیت کا درجہ لا فقر سے ہو بہر کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے شرط شیعین پر اگرچہ
 اوس کو ان اوس کو رویت میں کیا ہے ان کثیر نے کہا صحیح یہ ہے کہ سو قوت ہو و قال تعالیٰ **وَلْيُطْعَمُوْا الطَّعَامَ**
حَتّٰی يَسْكَنُوْا اَنْفُسَهُمْ فَاَسَیْرًا اِنَّمَا طَعْمُكُمْ لِرَحْمَةِ اللّٰهِ لَا لِزُیْلٍ سِوَ حَرَامٍ وَلَا لَشُكْرٍ وقال تعالیٰ **لَنْ تَنَالُوْا**
اَلدِّرْحَمَ سَعُوْا اِمَّا مَخْشَوْنَ وقال تعالیٰ **وَلَنْ تَزُوْدَ عَلٰی الْفُسْخِ لَوْ كَانُ یُحْیِیْ حَاصِدًا** آیت اولیٰں
 یہاں کہ اوس کو باوجود محنت مال کے مال دیا کہ ماکہلایا اس آیت میں یہ ہے کہ اس مال کے جو محتاج ہے اوس پر سوا
 کو اختیار کیا اپنی نگی ترشی کا کچھ خیال نہ کیا پر ترنگے رتنے سے ٹاٹا ہوا ہے **ف** مراد تے والوں کے شکر

قرطوبہ میں اور یہی ہوا صحیحہ حلیت میں و رابطہ ہو کر سے تھے جب کسی قرطبی کو مارا گیا تو اس کے عوص مارا نہ
 جاتا بلکہ سو وقت کھو دیکر کھوجا تا جب کوئی قرطبی کسی لصری کو مارا تا تو اس کو عوص مارا جاتا اگر وہ یہ بتا تو دوسو وقت کھو
 کے وقت سے بہت قرطبی سے دو حیدر امیر عالی نے حکم دیا کہ قصاص میں براری کہو استے ہی طریقہ حلیت کا کھل اکثر
 حکم جاری ہو متعددیں حیدر نے کہا اسلام کو کچھ پہلے دو قائل عورت حلیت میں مام ٹرے تھے اوکھو اس میں مار کوٹ
 ہوئی کوئی مار کوئی جی نہ ایسا نہ کہ غلام و عورتین ماری گئیں بعض نے غصہ کیا ملامہ لیا تھا کہ اسے میں مسلمان
 ہو گئے ایک قبیلہ و کسر قبیلہ ریال سامان میں دست دراری کرتا اور چشم کہا کئی کہ جب کہ اور کا آنا و عوص ہمارے
 غلام کے مارا جاوے گیات تک ہم بھی نہ ہو گئے اور یہ آیت اتری کہ آنا دے عوص آنا د غلام کے عوص غلام
 عورت کے عوص عورت پر آیت **إِنَّ النَّفْسَ لِلنَّفْسِ وَاللنَّفْسَ لِلْعَيْنِ** اس آیت کو منسوخ کر دیا اور عاصی و کافری نے اس آیت کو منسوخ
 میں کہا کہ وہ مرد کو عوص عورت کے نہیں مارتے تو ہر ملکہ مرد کو عوص و عورت کو عوص عورت کے قتل کرتے تو اسے عوص
 لے یہ آیت بھی **إِنَّ النَّفْسَ لِلنَّفْسِ وَالْعَيْنَ لِلْعَيْنِ** آنا دوں کو قصاص عمن سر کر دیا حادہ مرد و عورتین اسی
 طرح علاموں کو مارا گیا یہی ہی قول ہے کہ آیت بابت مسح ہے بقولہ **إِنَّ النَّفْسَ لِلنَّفْسِ** امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
 علیہ کا یہ ہے کہ صاحب عوص غلام کے مارا جاوے گی اس لیے کہ آیت مانہ عام ہے یہی مذکور اتری و اس الی یلی و
 داؤد و علی و ابن سعود و سعد المسد اس پر بھی و فتاویٰ و حکم کا ساری و علی بن الدین کہتے ہیں سید عوص عبد
 کے قتل کیا جاوے گا کیونکہ حدیث حسن جو عمرہ سے آئی ہے وہ عام ہے **مَنْ قَتَلَ عَدُوًّا قَتَلَهُهُ وَمَنْ حَدَّحَ**
عَدُوًّا قَتَلَهُ عَدُوًّا وَمَنْ حَصَّيْنَاهُ قَتَلَهُ محمد بن عوف کہتے ہیں عوص غلام کے مارا جاوے گا کیونکہ غلام ایک سامان ہے اگر خطا
 سے قتل ہو گیا تو اس میں دیت و جب ہمیں آئی جو وہ آتی ہے وہ یہی اس کی قیمت ہے اور جب کہ اس کا قود اطراف میں
 نہیں لیا جاتا تو جان بن بطریق اسے نہ لیا جاوے گی اس طرح قول محمد کا یہ ہے کہ مسلمان عوص کافر کے مقتول نہ
 ہوگا کیونکہ بخاری شریف میں علی مرتضیٰ سے مرعہ آیا ہے **لَا يَقْتُلُ مُسْلِمٌ مُسْلِمًا** اس کوئی حدیث یا تاویل مخالف اس کو
 صحیح نہ ہوگی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ اس طرح کہتے ہیں کہ مسلمان عوص کافر کے مارا جاوے گا اگرچہ کہ آیت مانہ عام ہے
 مانا کہ عام ہے مکن اس حدیث صحیح سے اور عوص کی تخصیص ہو سکتی ہے بدین ہوسکتا کہ حدیث صحیح ہل چوڑ و دجا و
 عائشا امام صاحب کو یہ حدیث نہیں پہنچی و نہ ہرگز وہ ظلمات اس کے کہتے مسئلہ حسن و عطاء نے کہا ہے مرد و عوص
 عورت کے مارا جاتا ہے گا بدلیل اسی آیت کہ محمد نے اس کے ظلمات کہا ہے بدلیل آیت مانہ کے و بدلیل قولہ صل
 اللہ علیہ وسلم **الْمُسْلِمُ لَا يَكْفُرُ بِالْمُسْلِمِ** کہ اگر غور کرنے اپنی جہد کو مار ڈالا تو حاصل میں ثابت ہوگا

وہی قول ہے کہ آیت بابت مسح ہے بقولہ **إِنَّ النَّفْسَ لِلنَّفْسِ** امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ
 علیہ کا یہ ہے کہ صاحب عوص غلام کے مارا جاوے گی اس لیے کہ آیت مانہ عام ہے یہی مذکور اتری و اس الی یلی و
 داؤد و علی و ابن سعود و سعد المسد اس پر بھی و فتاویٰ و حکم کا ساری و علی بن الدین کہتے ہیں سید عوص عبد
 کے قتل کیا جاوے گا کیونکہ حدیث حسن جو عمرہ سے آئی ہے وہ عام ہے **مَنْ قَتَلَ عَدُوًّا قَتَلَهُهُ وَمَنْ حَدَّحَ**
عَدُوًّا قَتَلَهُ عَدُوًّا وَمَنْ حَصَّيْنَاهُ قَتَلَهُ محمد بن عوف کہتے ہیں عوص غلام کے مارا جاوے گا کیونکہ غلام ایک سامان ہے اگر خطا
 سے قتل ہو گیا تو اس میں دیت و جب ہمیں آئی جو وہ آتی ہے وہ یہی اس کی قیمت ہے اور جب کہ اس کا قود اطراف میں
 نہیں لیا جاتا تو جان بن بطریق اسے نہ لیا جاوے گی اس طرح قول محمد کا یہ ہے کہ مسلمان عوص کافر کے مقتول نہ
 ہوگا کیونکہ بخاری شریف میں علی مرتضیٰ سے مرعہ آیا ہے **لَا يَقْتُلُ مُسْلِمٌ مُسْلِمًا** اس کوئی حدیث یا تاویل مخالف اس کو
 صحیح نہ ہوگی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ اس طرح کہتے ہیں کہ مسلمان عوص کافر کے مارا جاوے گا اگرچہ کہ آیت مانہ عام ہے
 مانا کہ عام ہے مکن اس حدیث صحیح سے اور عوص کی تخصیص ہو سکتی ہے بدین ہوسکتا کہ حدیث صحیح ہل چوڑ و دجا و
 عائشا امام صاحب کو یہ حدیث نہیں پہنچی و نہ ہرگز وہ ظلمات اس کے کہتے مسئلہ حسن و عطاء نے کہا ہے مرد و عوص
 عورت کے مارا جاتا ہے گا بدلیل اسی آیت کہ محمد نے اس کے ظلمات کہا ہے بدلیل آیت مانہ کے و بدلیل قولہ صل
 اللہ علیہ وسلم **الْمُسْلِمُ لَا يَكْفُرُ بِالْمُسْلِمِ** کہ اگر غور کرنے اپنی جہد کو مار ڈالا تو حاصل میں ثابت ہوگا

ہیں کیا جاوے گا **ف** درلئے نعرہ دھو کر یہ کہ ایک جماعت عرصہ ایک شخص کے قتل کیا و س کے ایک لڑکی کو سات شخص مل کر کیا تھا مگر صدمہ لے کہا اگر سارے اہل عسار اس کے مارے رہ جکتے ہاتھ اڑھت میں سب کو قتل کرنا ان کے عہد میں کوئی صحابی مخالف اول کا اس سے کیا نہ معلوم ہوا اگر یا حکم سر لہ جماع کے ہے آج ہر سے ایک ہاتھ میں یوں آیا ہے کہ قتل جماعت لعوس شخص جہاد کا ایک شخص کو سب ایک کھلم ماری جاوے گی اس میں سے لے ایک حکایت معاد اس سے عبد النکات مرواں دہری اس سے سر نصیب سالی تارت ہو کر کے یہ کہتا ہے کہ صحیح یہ ہے اور جس کیسے قتل جماعت کا رد کر رہا ہے ہر کوئی حجت ہمیں سے اور جس اس ریرت نہ لانا ہوا تو اختلاف صحابہ کائنات جو رد فکر ٹھہرے گا اتنے قصاص کہتے ہیں براری دکان کرے کو قتل و دست و حجت میں سور دیکٹ لک و سامعی کے قاتل کو شیطاح لی جس سے قتل کرنا حاص سے جس سے اس کے قتل کیا ہے الوصیہ احمد ردیک ایک روایت میں فقط ملوار سے مارنا چاہیے کسی اور چیز سے ہی مدب دوی سے **ف** اس سے کہا عفو کرنا سار کا یہ ہے عہد میں احمد استحقاق کے دیت لیلی ہی قول ہے ایک جماعت تالعیہ کا دینے والا اور می دیت ادا کرے اس عاص کا لفظ یہ ہے کہ مطلوب احسان کہتا ہوا چاہے یعنی عفو کو مست سمجھو یہی قول ایک گروہ تالین کا ہے انہما ارعہ کہتے ہیں دلی دم کو یہ بات میں ہو سکتی کہ دیت رحل معاف کرے نہ قاتل کی رصا یہ مافی المعلوم کہتے ہیں کہ یہ نفوٹا رہے گو قاتل ہی نہ ہو ایک گروہ سلف کا یہ مدب ہے کہ عورت کو معاف کرنا ہمیں سچا نے قاتل لے کہا ہو سکتا ہے یہ کہ کہ فرمایا کہ حق سے قتل عہد میں لیا دیت کا کھور کر یا بدتھا رہے لیو تحفیت و رحمت ہے درہ اگلی امتوں پر دیتان عفو دہس تھا اس عاص کہتے ہیں اندر لے ہی اسر ایل پر قصاص مقتولین کا و ص کیا تھا اس میں عفو تھا اس امت رامت عفو یعنی قبول یہ قتل عہد میں آسانی کر دی قتادہ لے کہا اندر نے اس امت یہ رحم کیا انکو دیت کا مال کہلا یا حواسے پہلے تھے کسی کو حال نہ تھا نوریت والوں میں قصاص عفو تھا ادوں میں اس امت بھی دیت تھی تخیل والوں میں برامعاف کرنا تھا انہما کا حکم ہوا تھا اس امت کے لئے قصاص عفو اور رش کے مقرر کر دیا یہی قول ایک جماعت تالعیہ کا ہی ہے یہ کہ جس سے بعد لیے اور قبول کرے دیت کو قتل کیا وہ حق عذاب سخت کا ہو گا یہی قول ہے ابن عاص و محمد و عطاء و عمرہ جس طرح و عہدیم کا حدیث مرقعین آیا ہے حومار گیا مارحی ہوا اوسکو میں امر کا اختیار ہے قصاص اس عاص کرے یا دیت لے اگر کوئی جوتھی مات کرنا چاہے لہ اوسکو دو نواتہ یکڑ لولینی وہ جو تھا کام اوسکو کو لے نہ دیر جس نے زیادتی کی ادا اسکے وہ ہینہ کو مار جسم میں گیا دلہ احد حسن کا لفظ سمرہ کو یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا میں معاف ہمیں کرتا اوس آدمی کو جس نے قتل کیا بعد دیت لیس

اھل السن اس عمارت کا کھنڈہ بن گیا ہے جو سورہ لقرہ طیر ہے جو اس آیت پر پہنچ کر کہا یا آیت منسوخ ہو چکی ہے اور
لھط اول کا یہ ہے کہ ماس کو ہونے کوئی اور وارث ہیں جو تاہم اگر یہ کہ اقرس کے لیے مردہ وصیت کرنا ہو
اور میرا آیت میراث اور میری ماساب کی میراث کو یاں کیا وصیت ازین کو مقرر رکھا یعنی نہائی مال میں تیسرا
لھط اول کا یہ ہے کہ آیت ماسح سے لڑکا لکھنا نصیب تھا لکن الاولیاء والاکا فودون وللیک نصیب ممتا لک
الولیاء والاکا فودون ممتا قل منہ او کثر نصیباً مقرر حصاً ایک بڑی جماعت سلف کے حکم نامہ ان کیسے
لکھے ہیں یہی کہا ہے کہ یا آیت ماسح ہے آیت مذکور کی ماری سے نوحی کے کہ اہو لکھ اور سلم صفہائی سو حکایت
کیا ہے کہ یا آیت منسوخ ہیں ہے بلکہ آیت ماریت اسکی تفسیر ہے جسے درج ہے تو یہ وصیت کی ہے اسے بقدر
توریت والدین و اقرس کے اردوہ وصیت سے کثرت نصیب اللہ فی او کثر نصیب کہ اسے قول ہے اکثر مفسرین
فقہائے مشہور کا ان حصے کے یہ کہ ہے کہ آیت حق میں وارث کو منسوخ ہے جس میں خیر وارث کرنا ہے ہر ہی ہر
ہے اس عمارت جس سرق و طوائف صحاک و غیرہ کا اس کی تفسیر میں یہی قول ہے سعید بن جریج و قتادہ
و سائل بن حیان کا لکن ان کے قول پر اس کا نام بہار کمالی اصطلاح پر بسع ہیں چنانچہ اس لیے کہ آیت ماریت
لے حکم بعض افراد مدلول عموم آیت مصایت کا اوٹھا دیا ہے نہ حکم ساری آیت کا کیونکہ لھط اقرس کا علم ہے
وارث و خیر وارث ہو حکم وارث کا اوٹھا گیا اس لیے کہ حصہ اور کا معین ہو چکا غیر وارث حسیہ علی آیت دلیل ہے
ماقی رہ گیا لکن یہ بات اوس شخص کے قول پر چل ہوئی ہے جو یہ بات کہتا ہے کہ وصایت اشد اسے اسلام مستحب
ہی ہر منسوخ ہو گئی ہے اور حواس ناب کا فائل ہے کہ جب ہی جیا کہ ساو آیت ہو ہی ایسا ہی ظاہر ہوتا ہے تو ہر
منسوخ ہوا اس آیت کا آیت ماریت ہو ستین چھا دیگا ہی قول ہے اکثر مفسرین فقہائے معتبرین کا کہ یہ کہ
دعوت وصیت کا واسطے والدین و اقرس میں وارثین کے ملاحضہ منسوخ ہے بلکہ مدلل حدیث مقدم مہی ہے ان
اللہ قد اعطی کل نسیب من حقہ کما و وصیہ لکوا و اب اس آیت میراث ایک حکم مستقل ہے جس کے اہل مدبر
و حسیہ ایک لیے اس کو وجہ کر دیا ہے اس آیت ماب کا حکم بالکل اوٹھا دیا ہے وہ امارت جن کے لیے کہہ
میراث میں ہے سو مرد و یکو تحب کہ نعمت میں ہو کہ انکو ہی دلوا جاوے تاکہ آیت وصیت اوصاف کے متعلق ہے تیسرا
ماقی رہے چھپیں میں اس عمر سے مروجاً آئی ہے ہمیں لائق ہو کسی شخص سلمان کو جس کے پاس کوئی تے لائق
وصیب کرے کے ہے کہ وہ وارثت سر کرے مگر کہ وصیت او سکی ماس اس کے کہی ہوئی طیار ہو ہر اور
بہ جا میں گھسی چھپ کوئی رات جس کے لیے یہ حدیث کو روکا اصلے اسے علی سلم سے ساگر میرا ہی میری

صحت موجود آیات و اداوت مقدمہ احسان کر کے ان کے بہت آئینہ و اس عمارت کے کہا مراد لفظ
حیرت سے اس آیت میں مال ہے ہی قول ہے ایک جماعی سلف کا مال کا نام جو حیرت کہا اس کے یہ نکلا کہ صحبت ال طیب
میں کرنا سخت ہے خواہ بہت مال ہو یا تھوڑا بعض نے کہا نہیں بلکہ حدیث یادہ مال و تہ صحبت کر کے بہر مقدار کثیر
میں اختلاف ہوا علی مرتضیٰ سے کہا گیا کہ ملاں تخصر لیش میں گر گیا ہے تین سو باچار سو دینار بیڑ مر اسے کچھ
تین سو تین گریا کہا کہ حیرت بہت ہے اس سے توبہ فرمایا ہے کہ تیرے چوڑے حواسے یعنی مال کثیر اسی طرح علی التام
اس معقود آدمی کی عبادت کو گئے ہے اس کے کہا من صحبت کروں اور ہوں کہا اس کے ترک خیر کا کیا ہو
تو نہ در اس مال چھوڑا ہے اولاً کہ بیچارہ عمارت میں جس نے ساتھ دیا چھوڑے اس کے کچھ حیرت
حدیث میں اس نے کہا جس سے انہی دینار چھوڑے اس کے کچھ مال بہ چوڑا اقتداء کھا ہر دینار یا ہزار سو اور
اس سے کہیے کہا سات سو دینار کیسے کہا یا سو دینار عرصہ اکثر کا قول ہی ہے کہ حیرت مال کثیر کو کہتے ہیں
مال قلیل کو سو جس کے یا تھوڑا مال ہے اور صحبت جس نہیں ہے مگر ملدار جس ہے بہر شخص کیسکا
قرص آتا ہے یا اس کے یا کسی کی کوئی امانت رکھی ہے تو اتفاق اہل علم اس صحبت کو ناجہ ہے جو بہر
شخص کا یہ حال نہیں ہے تو روایات اکثر کے فقیر ہو یا معنی اس میں وجہ نہیں مگر ایک گروہ کے نزدیک اس حدیث
اس عمر و اور گزری ہی کی مؤید ہے اس کے کہا مراد معروف یہ ہے کہ اقرار کے لیے ایسی صحبت
کرے جو نہ کوئی نہ ہو نہ سہرا ہو نہ نگی جس طرح صحیحین میں آیا ہے کہ سعد بن مسعود اصلہ علیہ وسلم سے کہا
یہ مال ہے مگر سو ایک خیر کے کوئی میروارت نہیں ہے میں دو تہائی مال کی صحبت کو جاؤں فرمایا نہیں
کہا اس مال کی فرمایا نہیں کہا ایک تہائی کی فرمایا نہ ایک تہائی بہت ہی تو اپنے وارثوں کو اسودہ چھوڑا
یہ تہ ہے اس کے محتاج کر جاوے وہ ایک ایک ٹہنی لگوں سو مانگتے ہیں یہ ہی بخاری میں ہے کہ ابن عباس نے
کہا اگر لوگ تہائی سے دو تہائی برا لکھیں نہ کر لیں تو کیا اچھا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قلت
دے قلت بہت ہے چوٹلہ بن حدیم بن حنیفہ نے کہا میرا دوا حطالہ ہے ایک تیم کو پالا تھا اس کے لیے سوانٹ کی
دست کی یہ بات اوکریٹوں پر شاق گزری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا یا حنیفہ نے کہا ناں ہو سوانٹ
کی صحبت اس تیم کے لیے کی ہے حنظلہ نے کہتے ہیں یہی شتر سواری فرمایا نہیں ہیں صدقہ یا چھوٹا
سہرا ہے ورنہ سوان ورنہ پندرہ ہوان ورنہ میوان ورنہ چھ میوان ورنہ تیوان ورنہ پتیسوان اگر اس
نیا وہ سے تو یہ میوان الحدیث بطولہ رواہ احمد و حسن نے صحبت کو بدل ڈالا تحریف کیا اس کے

حکم کہ شیعہ کر دیا اور میں کھڑا یا گیا کھانا لو گیا اور میں پر ہے جہوئج ہسکو مدلاہ وصیت کر دیا اور اس تبدیل
 میں ہسکا ما وصیت کا طریق اور لے دہل ہے اس عمارت و عیوہ کے کہا صیت کا اسرا مدہ واقع ہوا گاہ کا تعقیق
 مد میں سورہ المدہ جاتا ہے کہ صیت کی ہے جسے اور وصیت کو مد لا ہے اسکی جسری اور سے معلوم ہے
 اس عمارت اور العالہ و محاہد و صحا کہ وسیع و مدی کہتے ہیں اور وہ صفحہ خطا ہے یہ لفظ ہر قسم کی خطا کو شامل ہے
 جیسے کسی رات کو نہ سہ یا نہ سید یا نہ کر دینا سلا یون کہا کہ ملاں حیر و حوت کر دینا یا نہ کر دینا اسے کہ اس وقت
 دسا با اور وسائل اس طرح کے کہ جانا یہ خطا بدو عن عمل کے ہو طبیعت قوت و صفت کی اسکا بغیر ضرر کے المقصد
 آری حالت میں جی کو یہ بختا ہے کہ اصلاح قصیدہ کے عمل رتے وصیت کو تو وجہ تشرعی سر کہے ماتی موات ہنگی
 وصیت کے اقرب و متبہ ہو اور کس عمل میں لاوے ماکہ مقصود موصی و وصہ تشرعی و دونوں حال میں اس طرح کی اصلاح
 و توفیق دہل مد مل ہیں ہے اس عمارت سر مدو کا کہا ہے کہ صف و صیت میں مہلکہ کسار کے ہے دواہ اس مد و دیہ
 اس کثیر کہتے ہیں مگر اس کے رفع میں نظر ہے کہ بہت حدیث جو اس باب میں آئی ہے وہ یہ کہ اوپر کہے کہا ہے کہ یہ لکھا
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اسی ستر سر کام اہل حیر کا سا کرتا ہے جس وصیت کرتا ہے تو اس میں نصف یعنی طم
 کرتا ہے اور سکا خاتمہ و غسل بہ ہوتا ہے اسی دو درج میں جاتا ہے کوئی آدی ستر سر کام اہل خیر کا سا کرتا ہے
 میر صیت میں انصاف کرتا ہے دہل جت ہوتا ہے اوپر کہے کہا تھا حاجی علیہ السلام کہ ایت بیوہ لکھتے حدیث اللہ
 فلا یقصد لھا الا لمدادہ عند الموت و وصیت و حکام صیت میان میں اور الصبر علی حسن جان لکھتے اللہ تعالیٰ نے رسالہ
 تخیل الوصایا بہت خوبصورت کیا ہے فتح الیام میں لکھا ہے کہ ان آیتوں میں وعید ہے و اسطر اس شخص
 کے جو وصیت مطابق حق کو جس میں کی طرح کا صف و صر نہ ہو ہے لکھا ڈاؤن قرطبی نے کہا اگر ایسی وصیت کی جو جو
 حائر ہیں جیسے فرائض سور یا کسی اور وصیت کی تو اسکا مدل دیا حائر ہے حاری کر حائر ہیں جس طرح تہائی ہے
 زیادہ دیا حائر نہیں ہے واللہ ابو عمر دانتہ سر مد لے والو ما و صی ہو لکھو ہوں ایسی وصیت کا انکار کیا کہ نہ تہمت
 حقوق ہاشمو میں اسکو مدلا لا مثلاً لکھا ہی نوٹ ملکہ کہی یاد دلی یا غیہ و صی آجک کہ ایک تمکال ہے وہ کہ کلام السلام
 حسین و کہ وصیت کا و اسطر والدین اقر میں کو تھا مسیح ٹہیرا اور صموں تبدیل وصیت تا آجرت پر راز دات تک
 ہیہ عہدہ آمدی صورت میں صہایت محکم کی آیت مسویر کی سطح عائد ہو سکیگی سیمان حل نے کہا ہے کہ یہ بات لائق تامل کے
 ہے یہ ہیں کہ کیا کہ کسی سے اس کمال آگاہی ہی ہوتا ہے مکن ہا سال اس شخص کے قول پر لازم آتا ہے جو حامل نہ وصیت
 مذکور ہو حالانکہ اوپر ذکر کیا ہے کہ ایک جماعت آیت مذکور کو محکم تاقی و جس محکم ٹہیری لوات کچھ تامل کی جو تہ تہیسی کی ہدائی

اس سحر میں سحر کو بھی دہیت کیا ہے و معاد کہا اکتہ امر یہ جو کوئی حیات راورہ کہتا رہ رکھتا تو ہر در ایک سکین
 کہ کہلا دیتا بخاری سے سلم بن الکوع سے اتنا اور راہ رویت کہا ہے کہ ہر ایت بعد از تری اوس اس حکم کو سحر کہتا
 ان سحر کا بھی یہی قول ہے کہ یہ ایت مسوح ہے اصطلاح حدیث اللہ سے کہا ہے کہ ایت من تسجد مسلک اللہ سے نہ تھا
 اسکی بات ہے ان بخاری میں اس عباس کیا ہے کہ یہ ایت مسوح میں ہے بلکہ ٹوڑ ہے و عورت کتے ہے ملو رہ
 رکھو کی طاقت نہیں سے وہ ہر دن ایک سکین کو کہہ ماکلا دین یہ رویت اس عباس کی طریق سوا ہے اس ابی
 لیلے کہتے ہیں میں اس عطاکے گیا رخصا میں اور وہ کہا ہے کہ مجھ سے کہا اس عباس کہتے ہیں نہ آت اور ہا ہا
 پہلی ایت کو مسوح کہو یا مگر کہیں والی اگر حاسہ تو ہر در ایک سکین کو کہلا دے اور ایت اٹھا کر کے اس کتے لے کہا ۱۳۱
 سوا کہ مسوح حق میں صحیح مقیم کے مات پر روزہ رکھنا اور سیر اس سے لقہ و تعالیٰ فَمَنْ سَجَدَ فَسَجَدَ الشَّكْرَ دَائِمًا رُتَبُ
 خالی نور با حور و رہ ہیں کہہ سکتا وہ اٹھا کر کے اس پر قضا نہیں لے لے کہ اسکو اپنا وقت کہاں آویکا کہ وہ ہوتے
 صکار کے وہ تو رور و کر و ہوتا جا تا اب رہی ریات کہ حرکت سے اٹھا کیا تو ہر روز ایک سکین کا اٹھا سیر
 اگر مقدور کہتا ہے و جسے یا نہیں رہیں علماء کے و قول میں قول صحیح سیر اکثر اہل علم میں ہی - کہہ رہ
 عرص ہر دن کہ جس پر اصطلاح ابن عباس و سیر سلف سے لُطْفُوۃ کو تفسیر کیا ہے ساتھ لفظ سے تَمُوۃ ذی قول
 اس خود کا ہے ہی کو بخاری نے ہی اختیار کیا ہے لفظ بخاری کا یہ ہے کہ جو مسوح کی طاقت صوم رکھتا ہونہ
 کہا ماکلا دے اس صی العید سے یہ سیر ہو گئے ایک یا دو سال تک ہر دن ایک سکین کو گوشت و دہی کہلا دے اور
 ٹوٹا اٹھا کیا یہ ات جس بخاری میں اسکو اصطلاح ابو یعلیٰ موصی نے یہ کہتے ہیں اوس بن ابی حمیرہ نے کہا صلیف ہوا
 رہ رہ کہہ رہے ایک ٹرا طبا و ثرید کا طیار کر کے تیس سکین کو ملا کر کہلا دیا یہ رویت انس کے کئی طریق ہیں انہی سے ہی
 حد میں حامل و مصرع کو ہی رکھا ہے کہ جس گنگوا یہی حال میں بچے کی جان کا ڈر ہو تو اٹھا کر کریں حدیر دین ہمار کہیں بعض
 یہ قول ہے کہ فقط حدیر دین قضا نہ کہیں بعض نے کہا بلکہ قضا ملا حدیر و جس سے کیسے کہا اٹھا اٹھا ہونہ حدیر و صا
 و تہ ایک عبادت قدیم ہے جو آدم سے لیکر اسدم تک یکساں فرض رہی اکتہ کسی امت کو نصیبت صلیک
 سالی یہ حور مات ہر دن کہ سحر مسلمانوں ہی پر فرض کیا ہوا نہ یہ اور بات کہ قدر وقت صوم میں اختلاف ہوا اہل
 کہتا رہیں صفا کا روزہ فرض تھا اگر وہ ہر دن مد لث الا و عمل اس حطلہ مرفوعا کہتے ہیں کہ بخاری پر صوم ہر صفا کا
 کہا اتفاقاً اکتہ ما دساہ پیار ہوا او ہونے کہا اگر اسکو سکو سکا دینکا تو صوم دس روزہ زیادہ رکھیں گے تو سراسر شخص ہا ونا
 ہوا اوس نے گوشت کہا یا سو نہ کہنے لگا اوس نے کہا اگر مجھ کو شفا ہوگی تو سات روزہ اور کہو لگا یہ تفسیر بادشاہ

حمہور کا کہ یہ امر تحریر کے لیے ہے نہ مطبوعات کے اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے کہ صحابہ ہمراہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 رمضان میں نکلتے کوئی صائم ہوتا کوئی مفسر ایک دو کہ عیب لگانا اگر افطار واجب ہوتا تو ضرور
 ہی صوم کا انکار کیا جاتا مگر جو فعل حضرت اسی حالت میں صائم ہونا ناسہو الودار کہتے ہیں انکلی ہم ہمراہ رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ماہ رمضان میں گرمی بہت سخت ہی لوگ مارو گرمی کے ہمارے سر رکھتے ہم میں کوئی درود
 دار نہ تھا مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور عبد اللہ بن رواحہ یہ حدیث صحیحہ میں مسئلہ ایک گروہ نے حسن میں مثنوی
 یہی ہے کہ یہ کہا ہے کہ صوم سفر میں اصل ہے افطار سفر اس لیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سفر میں روزہ رکھا
 ہے دو گروہ نے کہا کہ افطار اصل ہے صوم سفر اور ہونے رحمت کو اتنا کیا اس لیے کہ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت
 سے حال صوم کا سفر میں ہوتا تھا فرمایا جس نے افطار کیا اچھا کیا جس نے روزہ رکھا اس کا بھی گناہ نہیں ہے وہ کہ حدیث
 میں یوں فرمایا ہے کہ ہم اللہ کی رحمت کو بیکڑ و حسی احارت مکتوبی ہو قیصر کے گروہ نے کہا دو دن صوم میں راز میں اس
 لیے کہ حدیث علت میں آیا ہے کہ حمزہ سلمیٰ نے کہا ابو رسول خدا میں بہت روزہ رکھتا میں پہلا سفر میں ہی رکھوں فرمایا
 جیسے رکھا ہے نہ کہ یہ حدیث صحیح ہے جو گروہ نے کہا اگر روزہ مشکل ہو تو افطار اصل ہے دلیل حد
 حاکم کہ حضرت نے ایک مرد کو دیکھا کہ اوسے جتنی لکائی ہے پوچھا کیا ہے کہا روزہ دار ہوں دیکھا کہ میں رکھنا روزہ
 کا سفر میں اسکو تھیں روہت کیا ہے اس نے کہتے ہیں ہاں اگر دست ہو وہ بہت سیر ہو گا تو روزہ کہے لو اس پر
 افطار کرنا متعین وہ کہتا حرام ہو گا کیونکہ مساحد و عیوہ میں ان عمرو حار و عیوہ ہے آیا ہے من لیس فی فضل و حسن
 اللہ کان علیہ من انہ فی حلال عرقہ لیسے جس نے اس کی رحمت کو منظور کیا اوسے راز راز بیاد عرفات کی گناہ
 ہے میت کی طرح حواہر میں سلطان دس چاکر فرق قناعت بعد ازین مسئلہ مزار و زکی لگانا رکھو
 ما انک الگ اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ لگانا رکھو کیونکہ مصاحف کا یہ ہے دوسرا قول یہ کہ چاہے سرق رکھو
 چاہے متاع چھو سلف و خلف اس پر کئے ہیں و السلین ہی ہیات رات ہیں کیونکہ رمضان میں لگانا رکھنا
 ضرورت ادا تھا کہ یہاں اور اسوہ جاکت رمضان میں نہ لو اب فقط صوم مراد ہو گیا گنتی دوری کر لی یہی لیے اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ^{تو کسی جگہ سے} ^{اولیٰ سے} اَنَامُ اَحَدٌ کَیْرٌ یُرَیْکُمْ اَوْ اَسَاسِیْ یُؤْتِیْکُمْ اَوَّلَ اَمْرِ اَلْاَعْرَاقِ اَوَّلَ اَمْرِ اَلْاَعْرَاقِ اَوَّلَ اَمْرِ اَلْاَعْرَاقِ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو سافر وقت ہے ان کو دیکھو اَکْثَرُ اَمْرِ اَلْاَعْرَاقِ اَوَّلَ اَمْرِ اَلْاَعْرَاقِ اَوَّلَ اَمْرِ اَلْاَعْرَاقِ اَوَّلَ اَمْرِ اَلْاَعْرَاقِ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب میں آئے سرے بانی ٹکیتا تھا و صوم اصل سے مار ٹی ہی لوگوں کو جو جیسا شروع
 کیا کہ اس کام اور مکالم میں ہمہ کج حرج ہے نہ مار فرمایا اِنَّ دِیْنَ اللہ فی کُنْہِ اسکو احمد و اس مرد وہی ہے

دواہ اس احادیث میں ہے کہ اس مرد کو لفظ احسن ہے اس کا صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہمارا رب کہا
 ہے دوسرا کہ آیت انما ری خطا لے کہا حب آیت اوتری وقال ذکرک اذ صوفی استخف لک ذکرک لک کہا اگر مہین
 ساعت دما معلوم ہو تو دعا کریں اور سہر آیت ما مارل ہوئی اس عاصی کا یہ ہودہ کہتے اسے محمد ہمارا رب
 کیونکہ ہمارے عاصی کا نام تو یہ رہ سکتے ہو کہ ہمارے اور آسمان کے سچ میں مایوس رہنے کا فاصلہ ہے ہر آسمان کا مایا ہی
 اسابی ہے اور سہر آیت آئی انکو موسیٰ اسعری نے کہا ہم ساتھ ہے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ایک ٹرائی میں کسی اچھی بھی جگہ راہ ترے خرتے رہے مگر لکار کر کہہ رہے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے
 ماس اگر فرمایا ای کو گوتہا ماسی جانوں کو تم کسی بہرے یا عائب کو نہیں بیکار تے ہو تم تو سبے والے دیکھ کر والے
 کو بیکار تے ہو حکومت بیکار تے ہودہ تمہاری اس عاری کی گردن پر ہی زیادہ تم سے قریب اس عاصی کا
 قیس میں محسوس کہ جرات حرکت کے انوں پر سکھا دون لا حول ولا قوہ الا باللہ احسنہ الاستخفاف لیسہ استخفاف
 داخل اس کا لفظ موع یہ ہوا اللہ کا فرمانا ہے میں ہوں اس گناہ میں نے بندہ کے میں ہوں ساتھ اس کو کہ مجھ کو
 لکار تے دواہ احمد ابو ہریرہ فرماتا ہے میں کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے میں ہمراہ ہوں اس عاصی کے حب مجھ کو یاد کرتا
 ہے دونوں ہوتے اس کے میری ذکر سے ملتے ہیں دواہ احمد اس کہنے کا یہ تیل اس آیت کو ہے اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِ
 النَّعُوْدَا الَّذِیْنَ یُحْسِنُوْنَ وہ لہ تعالیٰ راہی معہ کے کما آسمان واری خطا ہے موسیٰ دعا دون علیہما السلام
 کو مراد یہ ہوا اللہ تعالیٰ دعا و دعا کو مراد مہین کرنا کہ کوئی شے محسوس نہ دعا سے بار کہتی ہے ملکہ وہ سمع الدما ہے
 پس اس میں تعریف اس بات پر کہ تم دعا کر رہے ہو سینگے تمہاری دعا صانع ہر حاجت کی طرح حدیث سلمان فارسی میں
 ہر دعا آیا ہے اللہ فرماتا ہے اس بات کو کہ نہ دون اتہا یہ اس کی طرف سیلا و حیر کا سوال کر کہ وہ انکو میرا دہیر
 دواہ ۱ اہل المس ترمذی نے کہا یہ حدیث عربی امری نے اطراف میں ایک تابع ہکا و کر گیا ہے اس عاصی کا
 لفظ موع یہ ہوا لہذا سلمان ایسی عاصی کہ اس میں کوئی گناہ ماقطع رحم ہو مگر اللہ اس کو تیس چیزوں میں ہوا کہ
 حنیو بہا ہو یا تو حلیہ اسکی ماقبول کر لیتا ہے یا آخرت کو لیے جمع کر رکھتا ہے یا کوئی رائی اسل اس کے دور کر دیتا ہے
 لوگوں نے کہا اس ہم کثرت دعا کر نیو مایا اللہ کہ ہے دواہ احمد عاصی کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے میں بیکار نہ اللہ کو نیست میں یہ کوئی مسلمان کسی عاصی نہ کر دیتا ہے اللہ اس کو یا روکنا ہو کوئی برائی شے
 اس کو جب تک کہ گناہ یا قطع رحم کی دعا نہیں کرتا دواہ احمد ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہاگ ابو ہریرہ سے
 ہر دعا رہت کہ میں کہ قبول ہوتی ہے دعا ہر ایک کی تم سب سے صحت تاکہ حلیہ نہ کر یوں نہ کہ کوئی عاصی دعا کی میری دعا قبول

حطاح حاتہ ہے احات فرماتا ہے کہ یہی مطلب صلہ حاصل ہونا ہے یعنی عقرب کسی دریں سے کسی کی بھی کوئی ملا سے
 دہی کے ٹل جاتی ہے حواد کو معلوم ہی ہیں ہوتی ہر دہا یا جس تم مجھ کو بیکار و تو بیلے بیکر ملاں کو تو طرفت امان طاعت کے
 مان لوانا مطلب ہے کہ یہ اندر ہی برجام ہو کر عامانگتے میں احات کو اسیدار میں آجا ہرے کہا احابت کو بہان یعنی ہر
 کہ تم میری طاعت کرو احات کے سے لغت میں ہیں کہ مذکور کی طرف طاعت ہوا اس کی طرف مرحطاً اُجَلْ لَكَ لِكَلِّهِ الصَّلَاةُ
 اَلْقُرْآنُ اِلَیْكَ نَهْرٌ لِّیَا سَ لَکُمُ دَانُکُمُ لِبَاسٌ لَّکُمْ اَعْلَمُ اللّٰهُ اَنَکُمُ کُتُبُکُمْ حَمَلُوبُ اَلْعَسْکَرُ مَنَابُ حَلِیْکُمْ
 وَحَمَلُکُمْ فَالْطَّنْ نَابِرُ دُهْنٌ فَاسْعُوا مَا کُنْتُمْ اَللّٰهُ لَکُمُ وَکَلُوا وَاَسْرُوْا حَتّٰی یَسْکُنَ لَکُمُ الْحَطِطُ
 اَلْاَسْیُورُ مَرَّ الْحَطِطُ اَلْاَسْوَدُ مِنَ الْفَحْرِیْنِ ثُمَّ اَیْمُ الصَّیِّتَامِ اَلْاَلْبَانِ وَکَلَا سَابِرُ دُهْنٌ وَاَنَکُمُ عَاکِفُوْنَ ے
 الْمَسْطِطُ یَلِکَ حُدُّ وُدَّ اللّٰهِ فَکَلَا نَعْرِیْوْهُمَا کَذَلِکَ سَیِّئُ اللّٰهُ اَلْاَیْمُ لِلنَّاسِ لَعَلَّکُمْ یَتَقَوْنَ ۝ حلال ہوا کو
 رزق کی راس میں رزہ ہوا اپنی عورتوں کو وہ پرساکہ میں تمہاری تم پر شک ہوا انکی اللہ معلوم کیا کہ تم اپنی حوری
 کرتے تھے سو معاف کیا تم کو اور رگد رگد کی تھے پیراب ملو اس کے اور حاد جو کہہ دیا اللہ تم کو اور کہنا اور یہ حرت تک
 کہ صاف نظر آؤ کہ وہ بھی عورتوں کی ہے مگر ہر روز اگر روزہ رات تک اہل لگو اسے جب کہ احکام میں ہو مسجدوں میں
 حدیں ہیں مابہی اس کی سواں صاف کے اس حاد و سطح میں کرتا ہے البتہ میں انی رگدان کو شاید وہ بچتے ہیں
 ف حرت رزہ و مرض ہوا و مسلمان سار و صمان میں عورت کے یا جس حاتے اور بیلی است کی طرح رات کو سو کر ہر گناہ
 اس میں بعض حصہ کے حصرت عوم کیا یہ آیت ادنیٰ سے تم اسی حوری کرتے ہے اس کے معنی نہیں کیا گیا
 صبح تک نہ صبح کو نہ رات کو نہ عورت کے وہی حصہ صاویں ہر حرت تک و سنی اور بھی ہے ستون ہی وہ حصہ کا رت
 مگر افکاف میں رات دن عورت یا جس حاد سے ف اس کہہ کہتے ہیں یہ نہ صحت کی طرف اس کے مسلمان کے لیے تہہ
 اسلام میں بعد مطار کے عات تک کہا مابہی صحبت کر ماحلال تھا حرت کا ڈیڑھ لی یا سو گیا اور یہ کام حرام ہو گئے حرت تک
 کہ وہ سری رات آو اس میں انکو ٹری تکلیف ہوتی تھی ہر او بیڑہ ہو سے بچکہ جماع کرنا ہے یہی قول ہوا اس عات
 ایک جماعت کہنے کا تا معین معین سے اس میں نہ کیا یہ طلب کے تم او کے باس میں یا تے ہو وہ تمہارے پائیں میں باقی ہیں
 یہی قول ہوا کیا جماعت صحابہ و تابعین کا رجب اس سے کہا نہیں تم انکا لحاف ہو وہ تمہارا لحاف ہیں حاصل ہو کہ ہر ایک
 مرد و عورت ایک دوسرے سے خلط لوط گہس بیٹھا اور بیڑہ لگاتا ہوا بیڑہ ساطے آیا کہ انکو سے منان میں صحت جماعت
 و ماست نہ بیکار و نہ مالک ادبہ اس کو ٹوک کو بچہ ہر مرجہ ہوا نہ نہ دل اس آیت کو پہلے قصہ قدین ہر رگد کہہ چکا ہے کہ
 وہ ایک بات کہو گونہ دو سر دن و پھر کو عن آگیا حرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر ہوا آیت انی اسکو نہایت درجہ جنتی

حاصل ہوئی دواہ او اسحاق عمر اللہ ہو عا کر بطولہ ہی طرح عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے سوت صبا میں باع و
 ہو گیا تھا اوس پر آیت اوتری مآلہ اس سبب سے دونوں قصہ کوئی طرح سے مروی ہیں ایسا جماعت صحابہ و تابعین کہا
 ہے کہ مراد جاننے سے اندر کے کچھ کور ہے کہ طلب اولاد کو کہیں کہا ملکہ مراد جماع ہے ان سبب سے کہا مراد اولیاء
 ہے قتادہ نے کہا یعنی حضرت جو اندر دی ہوا سکوا کو کسی کہہ افران کے مساحت کو ہا کو کسیہ کہا مسایاں لودیا
 رکھو مگر طعم قرآن کسی لکایت کو ہی اس مانوں ہو صید بہین ہے کہ کوئی اور دلیل اپنے قائم ہو پہلو اس حیرنے اہم ہوا
 آیت کا ان سبب سے کہ اختیار کیا ہے حسن اصری اسعوا العین مہملہ ٹیٹھا ہے بخاری ترفہ من سہل بن بعد
 سے آیا ہے کہ آیت اوتری اور لفظ من اللہ آیا ہو کچھ ورہ دار لوگ صید سیاہ ناگا یا دن میں ماند بکر سنجو
 وہ لفظ آتے تک کہا تو مینے جب لفظ مذکور اوترا تو سمجھے کہ مراد سفید سیاہ سوداں رات ہو ہی کام عدی بن حاتم نے
 کیا تھا سمجھو حرکت کر کیا دوا ما اب و ساد ان اذا لعر فیض مراد سفیدی دیکھی سیاہی ات کی ہر دو تاکہ صید طالے و
 روایہ میں یون کہ عدی کے بچے کیلئے کہہ تھے اوس پر ہر مایا کہ تمہارا دوا سادہ بہت حکلا چڑا ہے دوا الشفا
 بعض روایات میں لایک لعر فیض الفعا آیا ہے بعض میں انک لعر فیض العقل اس تیر کہے ہیں بعض سے اسکے
 یہ خبر کہ میں کہ تم ملید لہ من ہو مگر یہ معنی صعیف میں ملکہ مطلب ہو کہ جب تمہارا دوا سادہ عربی ٹھہرا تو تمہاری
 بیعت عمل ہی بعض ہوگی مکن اس حیروان الی حاتم کی روایت میں یون آیا ہے کہ جب عدی نے حال مذکور عرض کیا
 تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہنس پڑے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد انکی کم بھی ہے واداعلم بہرت پاک سے
 صبیح تک کہا نہ مساح کرد تا تو یہ دلیل ہے اس بات پر کہ سحری کرنا مستحب اس لیے کہ یہ اکل حصت ٹھہرا حصت کا لیا محو
 ہوتا ہے اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ترغیب سحریا بت ہوئی ہے اس میں مرفوعا کہتے ہیں تم سحر کر و سحر میں
 برکت ہو دواہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں عمرو بن عاص سے مرفوعا آیا ہے کہ فصل درمیاں ہمارو روئے اور اہل کتاب کے سحر
 کے ہی کہا نہ سحر کل ہے اوس حیدر کا لفظ مرفوع نزدیکی نام احمد سے یہ کہ سحر لغتہ کرت ہو تم او سکوا جوڑو کو کوئی ایک
 کہو نہ یا بی ہی کیوں نہی لے اندر فرشتے درود بھیجتے ہیں سحری کرنے الوہید عیشین عجیب سحر میں بہت آئی ہیں
 بہانہ کے یا بی ہی کی کرتا ہا اکلین چو جاو سحر کا ناخیر کرنا العجاہرت تک خبیہ حطاح کہ صحیحین میں اس بن ملک
 نے زید بن قتات سحر دیت کیا ہو کہ سحری کی ہے ہر اہل اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ کھڑے ہوئے کہ کو ان سے
 کہا ہوا انان سحر میں کتا مصلہ تھا کہا تقدیر یا اس آیت کے حدیث الی در میں مرفوعا آیا ہے کہ ہمیشہ یہی گئی بہت
 سحری حیرت تک کہ عدی کر گئی اوطار میں دیر لگا لیگی سحر میں دواہ احمد بہت حدیث میں آیا ہے کہ رسول خدا

کتاب السنن
جلد اول

جنتہ میں جسکی وہ نہاڑا اسے روزہ پورا کر کے چھ نہیں ہے یہی مذکور ہے، امیر ابو جہشہ علیہ السلام کا سلفاً دخلہا گیا کہ عائشہ
عائشہ وام سلمہ میں نزدیک شیخی کی آیا ہے کہ صبر کرتے ہی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور وہ نبی کے جملہ سے بغیر اختلاف
پر نہاڑتے روزہ رکھتے ام سلمہ کا لفظ یہ کہ یہ لفظ لڑکھٹے نہ تھا کہ تہی صحیح مسلم میں عائشہ سے آیا ہے کہ ایک آدمی نے کہا
اے نبی خدا پالیتی ہے مجھ کو نماز اور میں نبی تو ہوں کیا روزہ رکھوں فرمایا یہی میرا حال ہے میں تو روزہ رکھ لیتا
میں اور میں کہا آپ ہماری طرح نہیں ہیں اسنے آپ کے ساری اگلے پچھلے گناہ بخش دیے فرمایا اور میں اسید کرتا ہوں کہ
میں تم سے زیادہ افسوس کرتا ہوں اور تم سے بڑے بڑے کچھ کی چیز کھاتا ہوں مگر حدیث الی ہر روزہ میں مرفوعاً یون
ایک ہے کہ جب اذان صبح ہو گئی اور کوئی تم میں کا جس نے تو اس دن روزہ نہ رکھے نہ وہ احمد یحییٰ جہاد الاسناد ہی
شرط نہیں پر اچھے عین میں ہی آئی ہے لیکن بعض علماء نے اسکو مستل کی ہے یہ سبب عیسیٰ رفع کو اور
بعض اسکی کیفیت کو میں ابو ہریرہ اور ایک جماعت تابعین کا یہی مذکور ہے بعض نے یون تفسیر کیا ہے کہ اگر کوئی
اور صبح ہو گئی تو کہہ کر نہاڑے پچھلے بعض نے یہ تفسیر عائشہ وام سلمہ کے اور جو یہ کام باختم کیا تو یہ روزہ نادر
بدلیل اس حدیث ابی ہریرہ کے عودہ و خلاؤں جس کا یہی قول ہے بعض نے کہا ہے کہ اگر روزہ فرض ہے تو کیا تم کو
قتضی کہے اور جو نقل ہے تو حضرت نہیں آ رہے تھے بعض نے یون ہی کہا ہے بعض نے کہا ہے کہ حدیث ابی ہریرہ
حدیث عائشہ ام سلمہ و مشورہ ہو گئی لیکن تاریخ تو معلوم ہی نہیں ہے ابن حزم نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ حدیث ابی ہریرہ
مذکور کا آیت سے ہے لیکن یہی بعید ہے کیونکہ تاریخ نادر و ملکہ تاریخ سے خلاف ہے اسے بعض نے حدیث ابی ہریرہ
کو کافی کمال پر محمول کیا ہے پس مجھے یہ حدیث عائشہ وام سلمہ کے جو دلیل میں جو ابی ہریرہ ہوگا ابن کثیر نے کہا ہے
مسند اقرب جمع اقوال ہے ف اس ارشاد کو کہ نام کر و کر کو رات تک نہ کھا کہ افطار نہ کیا کہ وہ آفتاب کے
حکم شرعی جو صراط صحیح میں عمر بن خطاب کو مرفوعاً آیا ہے کہ جب رات اور صبح اور عبادت اور کس تو صائم فطار
کرے ابو ہریرہ کا لفظ مرفوع یہ ہے اسنے فرمایا ہے ثابہ بن جابر نے یون مجھ کو بخش ہے جو جلدی کو روزہ فطار
کرنا ہے دواہ احمد ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے بشر بن جابر نے یون کہا تھا کہ روزہ کو ملا کر کہیں
بشر نے منع کیا اور یہ کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے صلیت نہی فرمائی ہے یہ کہا ہو کہ یہ کام نصاریٰ
کرتے ہیں تم سطح روزہ رکھو جس طرح تمکو اسنے حکم دیا ہے ﴿لَمْ أَقْبُو الصَّيَامَ إِلَى الْبُكْلِ﴾ حب رات میں روزہ کہوں
داؤد ہی لیے احادیث صحیحہ میں وصال صوم سے منع کیا ہے وصال یہ کہ روزہ پر روزہ رکھیں میں کہ نہ کہا ہو
حدیث ابی ہریرہ میں آیا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم وصال نہ کرو کہ آپ تو کہتے ہیں فرمایا میں تمہاری

طرح ہیں ہون میں ات سر کرنا ہوں چھو کر میرا کپڑا پانا تا ہو کر کھال ہو مارنے سے حضرت آدم علیہ السلام نے دواۓ صال
 کیا ہر طرح دیکھ لیا دیا اگر حادہ دیر کرنا تو میں تمہارا تہہ یادہ وصال کرنا ہر مات بطور چھلکی دھکے کے برائی دواۓ احمد
 ہر دھرت چھینچھین ہی آئی ہے نہ چہ نیت ہوا ہے کہ وصال حاصل ہو لکھا اصلے اندر علیہ وسلم یہاں آگے وصال کی طاعت
 تہی ہر دھرتی ہی اس کی کہتے ہیں یہ طعام و تراب کا ذکر حضرت فرمایا ظاہر یہ ہے کہ معصومی تھا کہ حسی رہی حسی کو ہر صا
 نہ تہی نہ صال کی سوسے کہا **لَا تَسْعَا لَهَا بِعِزِّ السَّيِّئَاتِ لَوْ جَاءَ كَسْرُ النَّاسِ** ، ان
 حکو یہ بات یاد ہو کہ وہ عرف آدم سے وقت سحر تک کار ہے تہیہ ہو سکتا ہے کیونکہ یہاں علی سمیع صری میں آیا ہے کہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وصال کر دو کوئی صال کرنا چاہے وہ سحر تک کی کہا آج کر تے ہیں فرمایا میں
 متباری حیثیت بہن ہون میں حرارت بسر کرنا ہوں تو ایک حکم ایک سیاتی محاکہ کپڑا پانا تا ہے دواۓ السجیان اہل علم
 حاکم فرمایا کہ ہر ہے وصال آل محمد سے سحر سے سحر تک دواۓ آل محمد علی مرتضیٰ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ و
 سلم دواۓ مال کرتے تہی سحر سے سحر تک دواۓ احمد اس سے غیر سلف حیدر و وصال کرتے تہی ہر طور یا صحت نفس
 کرتے تہی ہر طائر عبادت یا سی وصال کو ہی ارنا دی براہ تعقبت سمجھاتا ہر طرح حدیث عائشہ میں آیا ہے کہ یہ مسیح ارا
 حرمیت اس لیے ابن ربیع اور ان کی بیٹی علم و عیہ لوگ جو انکی چال بیتے اس کام کو کرتے انکو قوت تہی کہتے ہیں ابن ربیع
 لکھا تا رسات دس روہ کہ تہی ساتویں دن اپنے خاصے دوی مصبوط نظر آتے اتوا العالیہ نے کہا اللہ کرو زہ دن کو صر
 کیا ہے حیات آئی تو جب کا مٹی چاہے کہا کئے حکامی رچا ہے وہ نہاے **ف** ابن عباس نے کھاسع مسافر تہی
 تکاف میں اوس شخص کے حق میں ہے جو وصال یا غیر رمضان میں مسجد کا درخت تک ہوا ہے اللہ اس پر وحی کرنا
 عورتوں کا رات کو اور دن کو حرام کیا ہے متناک کہ تکاف ہو چکے خفاک نے کہا محمد علیہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی تکاف میں جماع
 نہیں ہی قول ہے محاد و فادہ و عیہ ہا کا ہی طوطا ایک جماعت صحابہ تابعین گئی ہے سید علما کا اتفاق ہے کہ جو
 شخص مسجد میں تکاف ہو اور عورتین حرام میں اگر کسی حالت ضروری کے لیے گھر میں آیا ہے تو زیادہ حاجت ہو
 ٹہیہ مصافحہ یا کھل چکے لیے آیا جو کہ کے حلد پہ کر ٹہیہ اور وکا دوسرے لے راو سکر گئے لگاؤہ یا ربی کر ویاں
 راہ علم و پختہ تعالیٰ بیان میں لکھا ہو کہ تکاف شرع میں نام ہے ملازمت طلعت مخصوص کا شرط حدود یہ ہر احجام
 ہے کہ تکاف دہست میں ہے اور ہمین ہوتا مگر مسجد میں آن سعودے مروجہ کہا ہو کہ سید احکام مگر مسجد ثلثہ یا
 مسجد حاجت میں دواۓ سعد بن مسعود انتہی حد تک اگر تکاف کرنا تو اسکو مسجد میں کافی ہے ہر دیک تین
 اماموں کے سوا امام مالک کے گھر کی مسجد بھی جگہ ہے حکومت مکان امام میں عورتوں کے واسطے نماز ٹہیہ کے علیحدہ

معلوم ہوئے کسی مال کی حیرتوں کو دیکھ کر دو یا انا مال سوت میں دیکھ کر حاکم کو مہربان بنا کر کسی مال کا کہا جاوے
اس عمارت کے کہا آت اور جس شخص میں آتی ہے کہ کسی کیس کا مال لیا ہے مگر کوئی گواہ نہیں شخص اس مال کا
انکار کر کے حاکم کے سامنے جھگڑتا ہے حالانکہ حاکم اسے کہ اور ہر حق بات پر وہ اس مال کو حرام طور پر کہا ہے ہی بات
انک صاعداً العین کے ہی ہے یہ کہہ کہ تو جھگڑا تو جھگڑا ہے کہ تو ظالم ہے مجھ میں اگم سلمہ کو آیا ہے کہ سو خدا
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں کہو کہ میں شریعت میں کسی کو کسی حصہ نامہ یا سید بعض لوگ تمہاری بات جیت میں
بعض سے تیر میں میں اس کے موافق حکم دیدیتا ہوں سو کسی کو یہ کسی حق کسی مسلمان کا دلایا تو وہ ایک مال کا
مگر ہے اس جابہ اس کے کوٹے کو اٹھا کر یا چوڑے میں اس آت کر دے اور پھر دیت صحیح سے بات ہو کہ حکم حاکم کا کسی
کو نفس الامر میں بدل نہیں کر دیتا ہے کو یہ کہی حیرت حقیقت میں حلال ہوگی کہ کوئی حلال حیرت حرام ہو سکے گی بلکہ
حفظ ظاہر کا الزام نہ حاکم کو اور ملے گا حلیہ گر گیا رہے گا اسی لیے اسد تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ تم کو معلوم ہے یعنی ظلم
ایسے دیکھ کر تم باتیں بنا کر بات کیا جیتے ہو قادیانے کہا ہے اور کو حکم قاضی کا کہ کسی حرام کو حلال کر سکتا
ہے کسی باطل کو حق حکم ناصی جو دیکھتا ہے یا جبکی لوگ کو اپنی نیت میں اس کے موافق حکم کرتا ہے قاضی شریعت ہے اس
حکا ہی ہوتی ہے ہیکل بات ہی کہتا ہے سو کسی کو یہ کوئی حکم باطل دیا گیا تو وہ جھگڑا اپنی ہیں جھکا قیامت
میں اسد و کو جمع کر کے حقدار کا فیصلہ ناسی لے کر لے گا یہ فیصلہ اس نیاؤ سے زیادہ درست و جیت ہو گا جو
مطل کے لیے معنی رد یا میں کیا گیا تھا ف یہ آیت تشریف تامل ہو ساری بہت سا مال کو کوئی حیرت ہی اس
حکم عام سے ماہرین نکل سکتی مگر حیرت کوئی دلیل حیرت اعلیٰ ہو کہ فلان مال کا لینا جائز ہے کہ اس وقت اعدا کا حق
ہو گا کہ باطل سے اور اس مال کا کما نا حلت ہے پھر لگا نگاہ سے کو صاحب مال خوش ہی کیوں نہ ہو یہی دونا تو اس
کا حکم قیصر اردو یا لینا رکوتہ کا حاکم وہ جس کی ہے یا جس سے کیا نصف شروع میں وہ جسے حاصل ہے پھر اگر اس مال کا
لینا مال کے شروع سے صلح نہیں کیا ہے وہ مال کو لے لیا باطل ہے گو مال مال کا حسی خوش ہو جسے ہر نفی یعنی کسی کی
حرج یا حلوان کا ہر جسے سید راہ عید کی باتیں بتا سوا لے کا قیمت ستراب کی یا حیرت سرودی کی یا حوا یا حوت یا حوٹی
گو اپنی یا بات میں حیات باطل حکم حیرت حیرت کی ورنہ نری و جوری سے مال لیکر کہا نا یہی ہے کہ کو کہ اور تو باطل
سے مال کہا اور حاکموں تک جہوئی بات سا کہ پوچھا حاکم حواہ مال میں حکم سے یا فوج میں جس وہ حکم کی جہوئی
گو اپنی یا حوٹی و تم جاری ہو گا اور اس مال کا کہا نا کسی طرح حلال نہیں ہو سکتا اس کا نام اکل باطل ہے اسی
طرح جب کسی حاکم نے شریعت لیکر کوئی حکم دیا وہ مال باطل سے لیا امام ابو حنیفہ ثمان بن قات و عی اللہ عنہ

سوی ہے کہ حکم حاکم سے باجست ہو جاتی ہے سو یہ روایت یا تو اوّل ثابت نہ ہوگی اور اگر ثابت ہو تو مرد و عورت ہر شخص تک
 و سنت صحیحہ یعنی حدیث تقدم ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہنے کے ہمارا روایت یہ ہے کہ تم حاکمون کا نام لیکر لوگوں کا مال
 نہ کہاؤں لیکن معنی اول اس لیے کہ میں قاضی شیعہ کہہ کرتے تھے میں حکم کرتا ہوں موافق تیرے اور میں خیال کرتا ہوں
 کہ تو ظالم ہے لیکن مجھ کو سوا اسکے کہ جو مینہ حاضر ہے اسکے مطابق حکم دونوں کو نہیں بن سکتا ہے مگر میرا حکم کسی
 حرام کو نہیں کیے مثال نہیں کریگا کہ لَوْ نَاذَرَ الْكَافِرُ أَنْ لَا يَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لَمْ يَمُوتْ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى
 الْبَيِّنَاتُ مِنْ لَحْظِهَا وَكَذَلِكَ الْبَيِّنَاتُ الْفُتُوحُ وَالْأَيُّوَاتُ الْبَيِّنَاتُ وَالْأَيُّوَاتُ الْبَيِّنَاتُ تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى تَعَالَى
 پوچھتے ہیں چاند کا نیا نکلتا تو کہہ یہ وقت نہیں ہے میں واسطے لوگوں کے اور واسطے حج کے اور نیکی پر نہیں کہ گہرون میں
 آنچیت پر سے لیکن فیکل جو کوئی بچتا رہے اور گہرون میں آؤ اور واروٹ اور آگے دڑتے رہو شاید تم ہم کو
 پہونچو **ف** لوگوں نے حضرت پر چاہا تھا کیا سب سے چاند ایک سال پر نہیں رہتا آگے جواب فرمایا کہ اس پر حال بدلتے
 کہے میں تاج مینے کی حد تک میرے ہر ہینوں کو برس تک میرا دوسرے خلق کی مسامتہ اس کی عبادت کو وقت مقرر ہو عبادت
 جو جس پر مقرر ہے ایک روز ہے جب حاکم نہ کہ جو آدمی حج ہے کہ حاکم آگے شروع ہوتا ہے کفر کی غلطیوں میں
 ایک تہا کہ جب گہر سے نکلتا احرام باند ملے حج کا سب سے ضرورت ہوئی کہ گہر میں جانا چاہے تو دروازے سے نجات
 جہت پر چڑھ کر آتے اس کو آگے نہ لے گیا ابن عباس نے کہا مہریت میری مراد ہے لوگ ہلال کی وقت ختم میعاد و قرض کا عورت
 کی عدت کا وقت حج کا معلوم کرتے ہیں ابوالعالیہ کہہ دیتے ہیں صوم سلین انطا صوم و عدت کنار کے ہی قول
 ہے خطا و خفاک و قتادہ و سدی و ربیع کا ابن عمر نے فرمایا کہ ہے آگے ہلال کی وقت مقرر کیا ہے تم روزہ رکھو ہلال
 دیکھ کر کہو ہلال دیکھ کر اگر تیرا رب ہو تو نہیں من گن لو رواہ عبداللہ ذاق اس کو حاکم نے بھی روایت ابن ابی رواہ نقل کیا
 ہے پھر یہ کہہ کہ وہ فقہ عابد مجتہد شریف المنہجین کی حدیث کی اسناد صحیح ہے شیخین نے اس کو روایت نہیں کیا یہی ہے
 حدیث طلق میں بھی فرمایا آیا ہے حدیث ابیر یہ کلام علی رضی اللہ عنہ بھی مروی ہے ابن عباس کہتے ہیں معاذ بن جبل
 و ثعلبہ و ثعلبہ بن جحتمہ انصاری شیخ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا تھا کہ چاند کا کیا حال ہے کہ پہلو تو باریک ایک تا گے
 کی طرح نکلتا ہے پھر بڑھتا جا تا ہے پھر باریک ہو کر گھٹتا شروع ہوتا ہے باریک پڑتا ہے پھر واسطے طرح نکلتا ہے
 اس کا جواب ملا کہ یہ بہت سو کا مسکن وقت میں جب چل میں صوم و فطر اوقات حج اجازات اوقات حیض و غوطہ کا ایمان
 و نفور وغیرہ ان سب کی چال اور سورج کی چال میں فرق ہے وہ ایک سال پر ہوتا ہے اس کا حال بدلتا جاتا ہے خازن
 و ابواسعد کہہ چارو مطابق سوال ہے اس حساب یہ و سال کا درست رہتا ہے و مثل قولہ تعالیٰ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ہے مگر جب کوئی راہ تعدی قتال کرے تو اس کا مدافعتیہ حق ہے سو کافی رخ کھتے ہیں حتیٰ کہ جس کو کہا کہ یہ بیت
 مسیح ہے اس نے کہا جس مکس ہے اس پر کہ جہان مسترک کو ماوگر حرم میں یعنی عالم کو خاص رہنا گیا وہ حدیث حسنین
 حلت ایک ساعت آئی ہے اسی کی موید ہے تا کہین سحر کہتے ہیں سولہ اصلے اند علیہ وسلم نے ابن خطل کو قتل کیا جا لاکہ
 وہ کھس کے پڑے لکنا تھا اسکا جواب یہ کہ قتل اسی ساعت حلت میں ہوا تھا اب یہی حکم ہے کہ سرکوں کو قتل کرنا حرام
 گو حرم میں ہو مگر ابتدا ہی اکی طرف ہو **مَوَالِیُّکُمْ بِاللَّهِ حُرٌّ اَمَّا وَالْحَرَامُ فَصَلِّ مَعَهُمْ وَاصْبِرْ عَلٰی مَا**
مَاعَدُوُّكُمْ عَلَیْکُمْ بِمِثْلِ مَا اعْتَصَمْتُمْ عَلٰیکُمْ فِيْ الدُّعَا وَاللّٰهُ وَاَعْلٰی اَنَّ اللّٰهَ مَعَ الْمُؤْمِنِیْنَ حرمت کا مہینہ معامل
 حرمت کے مہینے کو ادب کہیں میں بلاتے ہیں جس سے غیر زیادتی کی تم اور سزا دیتی کر دیکھیں اوس کے زیادتی کی ڈرے نہ ہو
 اس کے حال رکھو کہ اندہ ساتھی پر یہ نگاروں کے **ف** یعنی اگر کوئی کا فراء حرام کو مائے اس مہینوں میں تم سے رٹو تو تم
 ہی اوس سے رٹو اور کہے لوگ اسی مہینوں میں ظلم کرے رہے سارا خون پر یہ مسلمان اوس گونہ قصور کریں بلکہ مفسدین
 میں ماہ ذیقعدہ ہنا عمر کے کو حصر تک کو کا وڑ لیکر دعوہ ہو یا بیت ہو یا طر ادری کہ مسلمان غصہ کرتے تھے کہ اگر ماہ
 حرام میں کا وڑے نہیں تو ہم کیا کریں انتہی **ف** اس عمارت صحا کہ سدی فناء و تقسیم ربیع و صفا وغیرہم نے کہا ہے
 کہ بت سولہ اصلے اند علیہ وسلم سال ششم ہجرت میں عمر کے کہے گئے تو متہ کون لے سہر میں آئے بیت اند میں جاتے
 سے آپ کو اور سا کہ ہر اسون کو ماہ ذیقعدہ مین بدو کیا جا لاکہ یہ مہینہ حرام تھا آخر سال آئندہ صلح کی جانچا اگلے سال
 ربیع سلیمین اصل ہو کر دوسرے الحمد للہ اوس قصے کا ذکر کیا اور بیات اداری حارس عمارت کہتے ہیں حصر شہر حرام میں
 ڈرے مگر حکم آپ کوئی لڑنا محب ٹرے اور یہ مہینہ حرام کا آجاتا تو رک جاتے یہاں تک کہ گد جاوے اسکا امام احمد نے
 روایت صحیح کہا ہے یہ بات یوں ہوئی کہ حصر حدیبیہ میں نہیں ہوئے تھے کہ اتنے میں پیغمبر آئی تھو عثمان مار لیکر اور کو
 حصر تک بطور سعیر روکین غر کہیں پہنچا تھا ہاں حصر نے بچے دھوکے ایک ہر اچار و اصوات قتال شکر میں پرعت
 لی تھی جس سے معلوم ہوا کہ عثمان نہ مین تو نہ لگ گئے صلح کر لیا یہ جو کہ ہوا سو ہوا اس طرح قتال ہوا جس میں نہین کو فائز
 ہو کر طائف کا محاصرہ فرمایا اسو میں یہیادو القعدہ کا آگیا اس محاصرے میں مہینوں باری ہوتی تھی چالیس دن تک محاصرہ
 بھیجیں آئے کہ اس کا حکم یہ تھا کہ ہر چھ ماہ مو جانے لگو حصر دین و بخت ہر کو کو کی طرف سر جہاں سے عمرہ کیا جاتا
 حسین کی تقسیم ہوئی تھی یہ عمرہ جہاں نہی ماہ ذیقعدہ مین آیا تھا سال ششم ہجرت **ف** اس آیت میں حکم عدل کا
 فرمایا ہے یہاں تک کہ مشرکین مین ہی کہاں تھا کہ ان کا حکم تم تعاقب کیا گیا **مِثْلُ مَا عَصٰیْتُمْ** یہ سوال دھوکہ انداز ہے
سَبَّحْتَ مُنِیْکُمْ ان عباس کہتے ہیں یہ آیت مکرین ادری جو جہان حیا دہا نہ کوئی خارجیہ آیت قتال سے حرمیت

۲
 اور اس کا مدافعتیہ حق ہے
 اور اس کا مدافعتیہ حق ہے
 اور اس کا مدافعتیہ حق ہے
 اور اس کا مدافعتیہ حق ہے
 اور اس کا مدافعتیہ حق ہے

اس حدیث کی تصدیق کی درود احمد اس حدیث کو ابو داؤد وابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے ایک جماعت صحابہ تابعین کا یہی مذہب ہے کہ حضرت دشمن عرض کر سب سے پہلے تو رسی نے کہا احصار ہر ہندی چیز سے ہو سکتا ہے غرض کہ حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ محض وہ شخص ہے جو کئے سے بعد احرام باندھنے کو بیماری یا دشمن کو سب سے منع ہو گیا شافعیہ اہل مدینہ کہتے ہیں کہ حضرت محض فقط دشمن ہی ہوتا ہے جبکہ ہندو حنفیہ کا قوی و مطابق صحیح حدیث ہے صحیحین میں عائشہ صدیقہ سے آیا ہے کہ حضرت زید بن ابیہ نے حضرت زید کے آگے اذہن پوچھا کہ اے رسول خدا میں حج کرنا چاہتی ہوں مگر بیمار ہوں فرمایا تو حج کر یہ شرط کر لے کہ جگہ بیکہ حلال ہونے کی وہی ہو جہاں اندر مجھ کو روک دے اس کو مسلم نے بھی ابن عباس سے روایت کیا ہے بعض اہل علم نے کہا کہ یہ شرط صحیح ہے اس حدیث کی دلیل سے امام شافعی نے کہا اگر یہ حدیث ثابت ہو جاوے تو میں بھی اسی کا قائل ہوں یہ بھی وغیرہ حفاظ نے کہا کہ یہ حدیث ثابت ہو گئی و لکن محمد بن عبد اللہ نے کہا کہ جب کوئی محض سو جاوے تو وہی جگہ جہاں محض سو گیا ہے احرام اذہن دارا اگر بدی عمر لایا ہو تو اس کو بچ کر دے سر کے بال نہ اڑا لے جس طرح حضرت وصی حج حضرت نے حدیبیہ میں کیا تھا ف علی مرتضیٰ نے کہا سر ابدی ہو اس جگہ بکری ہے ابن عباس نے کہا نہیں بلکہ اونٹ گاؤں بکری سب بدی ہیں ایک جماعت تابعین اصحابہ اربعہ کا یہی مذہب ہے کہ بدی اس جگہ بکری ہو مگر عائشہ دابن عمر فقط اونٹ گاؤں بدی کہتے ہیں کچھ تابعی اس طرف ہیں گئے ہیں ابن کثیر کہتے ہیں ظاہر یہ ہے کہ مسند ابی داؤد کا وہی قضیہ یہ ہے کہ وہاں جیسا احرام ہو باہر نکلے تو بکری نہ تھی اونٹ گاؤں تھے صحیحین میں ظاہر سے آیا ہے کہ مکہ دیا ہم کو حضرت کہ ہم اونٹ گاؤں میں غریب ہو جائیں سات آدمی ایک ایک گناؤں میں تیسیر کرنے کا مطلب ابن عباس نے یہ کہا کہ بقدر مقدور کام کرے یعنی اگر اسودہ ہو تو اونٹ حلال کرے ورنہ گاؤں ورنہ بکری عودہ کہا یہ بات ارزانی گرائی برپا ہو تو قول ابوہریرہ کا یوں صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو بربانی میسر آوے وہ کر دے اس لیے محض کنوچر کن بکری کا کافی ہو سکتا ہے بدی نام ہے اونٹ گاؤں بکری کا یہی قول ہے ترجمان قرآن ابن عباس کا صحیحین میں عائشہ سے آیا ہے کہ ایک بار حضرت بکری بطور عریضی بھیجے گئے کہا اعلیٰ بدی مدینہ ہر اسطابقہ ہے اونی شاة ہر ف حضرت نے سال حدیبیہ میں حلق ہر بدی خارج حرم کیا تھا یعنی بسبب جس کا تفریق کے تھا حال اس کے کہ حرم تک پہنچ جاوے سو جب تک ہی اپنے ٹھکانے سے جان نہ لگاؤ حاجی و مترا فضالی حج و عمرہ و فاع نہوا اگر فاروق یا زجاج بیکر اگر مضرہ ہے پہنچے تب تک نہ نہ اڑے جس طرح صحیحین میں حصہ آیا ہے کہ انہوں نے حضرت کے کہا لوگوں کا کیا حال ہو کہ وہ عمر کو باہر لگے اور آپ اب تک حلال نہیں ہوئے ہیں فرمایا میں نے اپنے سر کو روند لگایا ہے بدی کے قلاوہ لگایا ہے سو جب تک بدی کو نہ نخر نہ کر لوں گا حلال نہ ہو نہ لگایا ہے احرام مکہ ہوں گا غرض کہ دیکھو لفظوا کا عطف آتا ہے تو اس پر نہ فاع آتا ہے

چو بطور ابن جریر نے خیال کیا ہے فتح البیان کا بیان یوں ہو کہ خطاب ساری امت کو ہے کیا محصر کیا غیر محصر کا خطاب علم کی سیطرہ گئی ہے ایک گئے وہ نے کہا بلکہ یہ خطاب محصرین کو ہے کہ بیت تک تمہاری قرآنی ٹھکانے نہ لگے تب تک تم احرام نہ لکھو پھر ٹھکانے میں اختلاف ہو انا کے شافعی نے کہا مراد موضع حصہ ہے وہ علم اقتداء حضرت کو کہ حدیث میں محصر لگئے تھے ابو حنیفہ نے کہا حرم ہے بدلیل قولہ تعالیٰ **فَمَنْ حَصَّرَ يَدَا الْكَلْبَتِ الْعَلِيَّتِ** مگر اس کا جواب ہو کہ آیت حق میں صاحب امن کو ہے جو بیت تک پہنچ سکتا ہے حنفی نے حدیث کے یہ جواب دیا ہے کہ جانب اسفل حدیث میں داخل حرم ہے مگر جواب یہ وہ ہے اس لیے کہ جس جگہ وہاں بخر ہوئی وہ جگہ حرم میں نہ تھی ف کعب بن عجرہ نے کہا ہم کہ باس حضرت کے لئے گئے میرے سر جو بن سیر مرنہ پر جہرتی تھیں فرمایا میں نہیں خیال کرتا تاکہ تیری تکلیف اس حد کو پہنچو گی کیا تجھے کوئی بکری نہیں ملتی میں نے کہا نہیں فرمایا تین روزہ رکھ یا چہ سکیں کو کہلا ہر سکیں کو آدھا صا دی اور سر منڈا ڈال اور سپرہ آیت خاص سیر حق میں اور تری لیکن تم سب کو شامل ہو وادہ البخاشہ یہ حدیث کی طرح سے نزدیک امام احمد وغیرہ کے آئی ہے سب کا ایک ہی مطلب ہے یہی مذہب ہے مجاہد عکرمہ عطا طائوس جن سختی ضحاک انکہ اربعہ عامرہ علماء کا کہ ایسا تخص مختار ہے چاہے روزہ رکھ چاہے صدقہ دی نصف صاع یعنی دو مدین صاع کا ایک فرق ہوتا ہے چاہے بکری بیچ کر کے فقرا کو بانٹ دو وغیرہ ان تینوں کام سے جو کر لگا وہ کافی ہوگا قرآن پاک میں اس جگہ سہل سے سہل لفظ بولی ہے کہ فدیہ سیام ہو یا صدقہ یا نسا اور حضرت نے کعب بن عجرہ کو جو پہلے حکم دیا نشاء کا دیا یہ صدقہ کا پھر روزہ کا وہ افضل سے افضل بات بتائی سو ہر ایک حکم بجائے غنیمت خوب ہے ولس الحمد ولہمت حکامیت ابراہیم نے سعید بن جبیر سے طلب اس آیت کا دچیا کہا طعام دیو یا بکری مول لیکر دچ کر اگر نہ ہو سکے تو بکری کو دام مقرر کر کے اوتا کہانا صدقہ کرے ورنہ روزہ رکھو ہر دن آدھا صاع دیو ابراہیم نے کہا میں نے علقمہ سے یوں ہی سنا ہے جب ابراہیم علیہ السلام نے سعید بن جبیر سے کہا یہ کون شخص تھا بڑا خوش طبع ہے میں نے کہا ابراہیم میں کہتا ہوں ظریف آدمی میں ہمارے پاس لٹیا کرتے تھے جب میں نے اس بات کا ذکر ابراہیم کو کیا تو اس لفظ پر کہ ہمارے پاس لٹیا کرتے تھے ذرا گھٹ لگو حسن لے کہا محرم کے سر میں جب کوئی ایذا ہو تو سر منڈا لے ان تین کاموں کا ایک کام کرے دس سو رکھو یا دس سکا کین کو کہلا کر ہر سکیں کو دو دو مکڑ دیو ایک مکڑ کر ایک مکڑ لگو گھوٹوں یا بکری دیو دچ کرے مگر یہ اقوال غریبنا نہیں بات دی ہو جو حدیث کعب بن عجرہ میں گندری کہ تین روزہ رکھ یا چہ سکیں یا ایک بکری کا فدیہ ہوتا ہے پس اسرار یہ فدیہ بھی اختیار ہے قرآن پاک کا سیاق اس پر دلالت کرتا ہے اور یہ ترتیب قتل صدیقین محروم ہو قرآن و اس پر نظر لی ہے فقہا کا اس پر اتفاق کہ بیان وہ ترتیب نہیں ہے فتح البیان میں کہا ہے کہ مراد مرض ہو سکا کہ وہ چیز جسے بیمار

بیاری حکایتا ہر آزادی کو یہ کہ عویس ہوں یا درہ سر یا رحم یا اور کچھ مثل اسکے اس صورت میں سر نہ ڈا کر فدیہ دے
 فدیہ وہی ہو جو حدیث کعب بن عجرہ من گدڑ چکا اس سند الہی کہا ہو پس صحابہ دریاں علماء کے اس بات میں کہ مراد
 اس سے اس جگہ بکری ہے چھوڑ کر کا یہی مدہ ہے کہ من رو کر کہے یا جو سکین کو سلاخو مالکیت شاعیہ حصہ کہتے ہیں
 حدیث کے مدعو دہ کہا مادہ قوری لو کہا گہ ہون دی تو آدھا صاع اور کچھ دی لو ایک صاع الو حنیفہ ہی ایک سو اوقیہ تو
 میں مگر ان سدرے کہا یہ غلط ہے اس لیے کہ بعض اصوات کعب بن مردعا آیا ہے کہ تیس صاع عمر حنیفہ سکین کو دو احمد
 کے دو قول میں ایک موافق مالک شاعی کے دوسرا یک گہ ہون ہو دوسرے سکس کو ایک مدعو عمر موثر نصف صاع
 مدہ کیس جگہ ہو عطا کر کہا حد م دی تو مکے ہی میں دیو طعام صیام جہاں جاسے یہی قول اصحاب الاروا کا سی ہو طائور
 و جابہ و حسن شاعی کہتے ہیں دم در طعام کے میں دیو صیام کا اختیار ہے مالک کے کہا میںوں کا اختیار ہے جہاں جاسے
 ادا کر موثر السیان میں کہا ہے حق ہی سے اسی کو تعیین مکان رک نہ دلیل نہیں ہے چون چون تخیر و تقدیر
 سطح کہوں فرامانی کا حق رتیت تبدیل تھا اور ہمارے کہا علی بن حسین علیہما السلام ہر اہ عثمان صی اور عمر کے
 حج کو آئے ہے جس کے سر کو تکلیف تھی علی مرتضیٰ نے انکا سر نہ ڈا دیا کیونکہ مٹ دیا کیونکہ کہتے ہیں اگر یہ مائدہ
 عوص خلق ہوتا تو مکے سے ماہر و بچ ہوا اور اگر عوص تحمل ہوتا تو گملی بات نہ ہوتی اہل بعد انکہہ فرمایا کہ جب تم کو
 خاطر جمع ہو یعنی بیاری ہو یا دشمن کے دوسرے اور تم مساسک ادا کر سکو تو جس نے عمر بیکو چھ سے ملایا ہو یعنی عمر کے کا حرام
 ماند ہر کے میں آیا نہ بیان بعد عمر کے کو احرام کہ ہولکر مقیم رہا یہاں تک کہ نہ احرام حرام کا ماندہ تو اب اسکو ہر جیر جو چھ
 کو صیاح نہ تھی درست ہو گئی یہی معنی میں تمتع کے اسکو حرام ہونے میں کہ خلاف علماء کا ہیں ہے ملکہ نزدیک تحقیق کے
 تمتع حاصل انواع چھ ہی اس کے کہتے ہیں لفظ تمتع کی مثال ہے اس سے شکر کو جس سے دونوں کا احرام ماندہ یا سر کو عمر کا
 اس سے خارج ہو کر احرام حرام کا ماندہ یا تمتع حاصل ہو کلام فقہاء میں ہی تمتع معروف ہے دوسری قسم تمتع کی تمتع عام
 ہے وہ دو قسموں کو شامل ہے احادیث صحاح او سیر دلیل ہیں کیونکہ بعض اوی یوں کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم تمتع کیا تھا بعض کہتے ہیں کہ آپ قارن تھے اس میں خلاف ہیں کہ آٹنے ہی روانگی تھی بہر حال اللہ تعالیٰ
 نے یہ فرمایا کہ جس نے تمتع کیا ہے اسکو حد ہی میرے آگے وہ حج کرے کم ہو کم قرمانی ایک بکری یا اگر گاؤ دیکر کرے تو وہی ہو گتا
 ہے اس لیے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایسی بیویں کی طہرت کا ڈھنڈی دیج کر تھی حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ
 من آیا ہے کہ حدیث نے انی بیویوں کی جانب سے بقرہ و بچ کی اور وہ سب تمتعات تھیں روا ہاں مرد و یمہ
 دلیل ہے مشروعیت تمتع پر جس طرح صحیحین میں عراں بن حصین نے آیا ہے کہ اوری آیت تمتع کتاب میں

اور منع کیا ہے ہمارے حضرت کے یہ کوئی آیت ایسی نہیں آئی جو اس کو حرام کرتی یا اس سے منع کرتی ساتھ کہ حضرت کا
 اہمال ہو گیا ایک آدمی نے اسی راوی سے جو حاکم نے کہا یا بخاری نے کہا کہ نہیں یہ آدمی حضرت عاصیؓ سے یہ قول
 بخاری کا صراحہ ہی آیا ہے کہ عمرؓ نے لوگوں کو منع کرنے سے منع کر دیا تھا کہتے تھے اگر ہم کتاب اس کو پکڑیں تو اس سے
 حکم امام کا دلی ہے یعنی **أَمَّا الْخَبْرُ وَالْجَمْعُ فَلَا يَصِحُّ** اس غیرے کہا حقیقت میں عمرؓ سے منع ہو کہ بطور تحریم منع نہیں کیا تھا یہ
 ہی اس لیے کہ نبی کریمؐ کو کثرت و تعدد بہت اس کا صحیح و صحیح کیلئے کرین چنانچہ خود ہی اس بات کی تصریح ہی کر دی تھی ہر
 منع وہ مکرری جو حکم و سنہ کے دیکھ کر ہے اس اگر وہم النحر سے پہلے بعد احرام حج کے منع کر دیا ہے تو ہی ردیک شامی نے
 کافی ہے تو ردیک اوصاف کے کھایت بہین کرتی یہ دم دم ترتیب تقدیر ہے اس آیت مترجمین میں اوسع دم کو
 ذکر کیے جو اسک میں جب میں جو تہام دم سورہ مائدہ میں آیا گیا اس آیت کو بھی **وَلَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ أَوْ لَا تَذَكَّرُوهُ**
 سودہ دم دم تحمیر و تغیر ہے دو چیزوں میں وجہ ہوتا ہے ایک صید و دوسرے تحفہا ہے بہت سے دم لگائے ہیں جن کی
 کچھ پہل کتاب و سنت سے معلوم نہیں ہوتی راویہ کوئی دلیل صحیحہ پر قائم ہے اسلیو دام میں اس میں جو نون برائے
 جابہیہ جو قرآن یا حدیث میں انکو بہین میں اس پر جو کوئی شخص بدی یا بدی لینے یہ سبب عدم مال یا عدم حیوان کے
 تو وہ زمانہ حج ایام مناسک میں تین ٹوکے رہو یہی شروع احرام سے یوم الحرامت قول اس عباس کا ہے علمائے
 کہا ہے اولی یہ ہے کہ عمرؓ سے پہلے عشرہ دیکھ میں رکھو اس قول پر عطا کا کیسے کہا اول سوال سے ہی رکھا جا
 ہے طاؤس و محابد و غیرہ جیسی کے مال میں بھیجی کے نزدیک سن عمرؓ کے یا دو دن پہلے عمرؓ کو ہی رکھا درست
 ہی قول محابد و سعید بن جسر و سدی عطا و طاؤس و حاکم حسن و حماد کا بھی جو اس عباس سے کہا عمرؓ سے پہلے کو تیسرا
 روزہ اگر عمرؓ کو تیسرے تو سہی صوم پورا ہو گیا جب گھر جاؤ تو سات روزہ اور رکھو ان میں عمرؓ نے کہا دوم تو یہ ایک
 دن پہلے رکھو دوسرا دن تو یہ کو تیسرا دن عرفہ کے پہر اگر سب یا بعض قبل عید بہین کہے تر شامی کے نزدیک ایام
 تشریق میں رکھو اسلیو کہ صحیح بخاری میں عائشہ و ان عمرؓ سے آیا ہے کہ ایام تشریق میں بخت صلیم نہیں ہے
 مگر آدمی شخص کو جس کے پاس بی بی ہیں ہے یہی قول ہے علی مرتضیٰ اور ایک طاعت ما بعین کا دوسرا قول صریحاً
 کا یہ کہ ایام تشریق میں رکھنا جائز نہیں اسلیو کہ حدیث قتیبہ پہلی میں مروی آیا ہے کہ ایام تشریق کہا لے میرے ذکر
 کے دن میں رواہ مسلم بہر جہ سے حج کے وطن گہرا اہل عیال کی طرف مگر تو سات روزہ رکھو عطا دیا ہے کہا جا ہے
 راہ میں رکھو اسلیو کہ یہ صحت پر سیطرف احمد و حنفی ہی گئے ہیں یعنی وجوب بعد وصول وطن کے ہے اس
 عمرؓ نے کہا گھر پہنچ کر رکھو یہی قول کچھ اہل تاملین کا ہے اس حرینے اسرار جماع نقل کیا ہے بخاری میں ان عمرؓ

سے ذیل حدیث طویل مرفوعاً آیا ہے کہ حبیب سواصلہ ادر علیہ وآلہ وسلم جس سے پہر کے مکے میں آئے تو فرمایا جس نے
 بدی نہ پائی ہو وہ تین دن ایام حج میں روزہ رکھ کر جبے پہنچے تو سات روزہ رکھے الحدیث یہی قول قوی ہے مالک نے
 کہا منیٰ ہو پیر کر اگر کہے تو ہی کو پڑ نہیں ابن عباس نے کہا یعنی حبیب اپنے شہر کو پہرے اعمال حج سے فارغ ہو تب کہہ
 لے یہی قول ابو حنیفہ کا ہے مگر پہلا قول راجح ہے جو فرمایا کہ یہ پورے دس روزہ ہو گئے یا سلیس فرمایا کہ کوئی شخص یہ
 نہ سمجھے کہ تین یا سات میں اختیار ہو ورنہ یہ تو سب کو معلوم ہے کہ تین یا سات دس ہوتے ہیں کسی نے کہا بلکہ یہ تاکید ہو ابن
 جریر نے کہا کامل کا یہ مطلب ہوا کہ عوض بدی کا ہو گیا کسی نے کہا نہیں بلکہ یہ تاکید پر تاکید ہے کہ اس عدد کو کم نہ کر
 یہ ثواب اجر میں برابر بدی کے **ف** اس میں اختلاف ہو کہ مراد حاضرین مسجد الحرام سے کون لوگ ہیں اس لیے کہ حضرا
 مسجد الحرام پر متعہ نہیں ہے کسی نے کہا خاص اہل حرم مراد ہیں نہ اور کوئی ابن عباس اور طاؤس اس طرف گئے ہیں ابن
 عباس نے کہا ہے اسے مکہ والو تمہارا لیے متعہ نہیں یہ تو اہل فاق کے لیے حلال کیا گیا ہے تبہ حرام ہے تم تو ایک
 جنگل قطع کر کے دھن سے اہلال عمرہ کر لیا کرو طاؤس نے کہا ہے متعہ اون لوگوں کے لیے ہے جنکے گھر والے حرم میں
 نہیں رہتے ہیں مکے والوں کے لیے کتنے کہا مراد وہ لوگ ہیں جو درمیان حرم و میقات کو بستے ہیں یہ متعہ نہ کریں
 یہی قول ہے عطا کا یعنی مراد رہنے والے عرفہ و مزدلفہ و نہ وجہ کے ہیں نہ ہری نے کہا جس کے گھر والے ایک دن
 کی راہ پر ہوں وہ متعہ کرے دو ستر قول میں دو دن بتائی میں ابن جریر نے اس جگہ نہ پیشا فی اختیار کیا ہے کہ مراد
 اہل حرم ہیں اور وہ لوگ جو ہتھکڑیاں پہن کر ہوں کہ وہ دن ناز قصر نہیں کی جاتی کیونکہ اتنی دور کا آدمی حاضر مسجد
 جاتا ہے نہ مسافر حاصل یہی اشارہ ذلک کا یا تو طرف متعہ کے ہے تو حضار پر متعہ نہیں جس طرح ابو حنیفہ و حنفیہ کہتے
 ہیں کہ اگر متعہ کر لیا تو دوم اول کا یہ دم جنابت پر یعنی تقصیر ہے آپاؤس میں سونہ کہا دے یا طرف حکم یعنی وجوب بدی
 یا عصام کے متعہ پر ہے تو یہ حاضر مسجد پر متعہ وجبت ہو گا جس طرح شافعی شافعی نے کہا ہے مراد حاضر یہ ہو کہ مکے
 کلیبیقات کا یا میقات سوا دہر کا رہنے والا نہ ہو مالک نے کہا مراد اہل مکہ ہیں ابو حنیفہ نے کہا میقات دو ہیں میقات
 سے مراد دو جلیفہ حفہ قرن بلکہ ذات عرق ہو یہ بلخج سو قنیت ہوئی بلخج طرٹ ہو کہ مغلطہ کے کسی نے کہا وہ مراد میں
 جنہر ناز جمعہ لازم ہے سیر علی نے کہا مراد اہل سو خود ذات محرم ہے یعنی یہ احرام والا حاضر مسجد نہ ہو مگر اس قول کو لکھ پڑ
 کہا ہے طبری نے کہا مراد اہل سو جو روچے میں نہ باب بہانی کہچہ ہوا اندر لے کے بعد فرمایا کہ تم اندر سے ڈرو یعنی اس
 کے اندر وہی کو بجالاؤ ورنہ وہ اپنے مخالف امر ترک نہیں کو سخت عذاب کر لیا کوئی یہی ہو کہ میں ہی ہو یا مراد امر بالتعمہ
 عموماً ہے لکھ انہار معلومت ہے کہ فرض فیہن لکھ کا لادفت ولا مسوق ولا جلال فی لکھ طامنا نفعوا

مِنْ حَيْثُ تَعْلَمُ اللَّهُ مَا يَرْوَدُ وَأَنَّ حَيْثُ الرَّدَّ الْمَقْذُورُ وَالْقَوْلُ يَا وَيْلَا لَئِنْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ حَيْثُ لَا تَحْتَسِبُونَ
 حرج لارم کر لیا اول میں حج تو رہے پردہ ہوا ہے اور سب کے نگاہ کا نہ ہو گا نہ کسی حج میں جو کچھ تم پہنکی کر دو گونہ
 کو معلوم ہو کر حج راہ لیا کر وہ بہتر حج راہ ہی گناہ کی بجائے اور مجھ پر کرنے رہا ہے و عطف و حج کے لیے
 احرام باندھنے کا وہ عہد سوال ہی نہ عید قربان تک ہے اس سے پہلے بہتر بہین حج و عمرہ احرام کر لینے کو لارم ہو جانا
 احرام یہ ہے کہ شروع کرنے کی میت کر و رماں کی پوری لیسک کہی نہ جس احرام میں حل ہو اور دعوت کی صحت
 اور ہر گزہ اور آئس کے چھٹنے قصے اور مدن کے مال و دار نے اور ماحن تراشے اور حشو و ملہ اور نسا
 مارے سے رہے کہ مرد مدن پر سے کیڑے یہ ہے نہ سڑکے لکن مہرہ کیڑا ڈالنے کھر کی عطل ایک تہی
 کہ سیر حج کے حج کو جا باقرا ب گنتے تہے توکل سمجھتے تہے مقدور ہوتے ہوئے خرچ نہ لینے اسے بکالے فرمایا کہ مقدور
 ہو و حج لیکر حاوٹرا فائدہ یہ ہے کہ سوال کر وہ بیٹے نامکوف ایک معنی اس آیت کو کہ میں کہ حج ہی حج ہے
 معلوم ہوں میں اس میں یاد رہا احرام کا اون میں ہوں میں احرام باندھے سو اکل ہو گا
 کہ اول میں بھی صحیح ہو یہ قول کہ احرام حج کا ساری سر نہ باندھا صحیح ہے نہ سب مالک اوصیہ و احمد و حاق و دھبی و
 توری و سبت کا اکی دلیل یہ آیت ہے **هَيَّوْا قُلُوبَكُمْ لِلْحَجِّ** اس سے معلوم ہوا کہ ساری مٹال ہو قیت حج میں کچھ
 خصوصیتاں ہیں مہینوں کی ہیں ہر سوا کا حواہ یہ ہے کہ یا آیت عام ہر آیت باب خاص خاص عام ہر مقدم ہوتا
 ہے دوسری دلیل یہ کہ حج ایک لک ہے محلہ و دس کے اس لیے احرام اسکا تمام سال درست ہے مثل عمر کے ہر
 کا حواہ ہے کہ قیاس ہے حج کا عمرے پر ایسا ایسا جس مصادم صق آئی ہو ماطل ہوتا ہے شاعی کہتے ہیں احرام
 حج کا سوا اتھر حج کے درست نہیں ہے اگر سہل ماند تو نہ سہ ہو گیا ہی رہے ابن عباس و عمار و عطا و طاؤس و مجاہد
 کا ہی اکی دلیل ہی آیت ہے **اَلْحَجُّ مَعْلُومٌ** عمر میں و قول میں دوسری تقدیر آیت تشریف کی یہ ہر آیت
 وقت **اَلْحَجُّ مَعْلُومٌ** کوی لوگ اسی طرف گئی کہ میں اس میں اتھر حج کہ تمام سال کے مہینوں میں خاص کر لیا ہر اس
 سے معلوم ہوا کہ اصل ان مہینوں کے احرام حج کا باندھا صحیح نہیں ہے یہ مہینوں مثل ہیقات نماز کے میں ابن عباس
 کہتے ہیں کسی کو لائق نہیں ہے کہ احرام حج کا ماند ہے مگر احرام میں اس لیے کہ اسے فرمایا ہے حج مہینوں میں معلوم دوسرا
 لفظ انکاء یہ کہ سبت ہے کہ محمد نہ ہو مگر اتھر حج میں اسکو ابن جریر نے ماسا و صحیح روایت کیا ہے صحابی کا قول
مِنْ الشَّيْءِ كَذَا نزدیک اکر اہل علم کے حکم مروج میں ہوتا ہے خصوصاً قول ابن عباس رحمہم القرآن کا علاوہ
 اس مقدم میں ایک حدیث مروج ہی اتنی ہے حارے کہا کہ **اَلْحَجُّ مَعْلُومٌ** یا **اَلْحَجُّ مَعْلُومٌ** یا **اَلْحَجُّ مَعْلُومٌ**

دواہ اس مردود ہے اس کثیر کہتے ہیں واسادہ لانا اس نہ مکن سامعی وہ یقینی ہے اسکو متروک و مآر بیت کیا ہو موقوف و محرم و
 ہے مردود ہے اس صورت میں نہ بہت صحاحی نہیں لگا رہا نہ بہت اصول اس عباس در الشقاق لا یجوز و لا یجوز الا فی آسحہ قوی
 مہو انکشاف کا رخی اس عمر سے نقل کیا ہے کہ اشر مصلحتات سوال و العذر و عذر وہی الخ و اسکو بخاری و صبیحہ
 کے ساتھ تعلیق کیا ہے اس جریہ کے کیا یا اسامو صحیح ہے حاکم نے کہا شرط صحیحین پر ہے ہی ہر کے ایک جماعت صحاح
 مابین صحیحی و ابو صبیحہ و احمد و ابویوسف و ابو ثور کا اسی کو اس جریہ سے ہی اختیار کیا ہے اطلاق جمع کا دو ماہ و اس
 رابطہ تعلیق کے ایک روایک سوال و یقینہ لیا جو کچھ ہے ہی قول ہے ان عمر کا طائوس و محابہ و عودہ و سب و قناد
 ہی اس طرف گئے من اس حد سے بین ایک حدیت مروج ہی آئی ہے مگر صریح ہے اس حد تک فائدہ یہ ہے کہ حدیث راوی
 جمع کا مہیہ نہیں تو بعد ہی جمع پر نہ کو نہ ہو کا یہ مطلب یہ ہے کہ حدیث لیکھو جی جو حدیث ہر حدیث کی ماسامو صحیح آیا ہے کہاں مہیوں
 من عمر میں ہے اس سیر پر نے کہا کسی کو اہل علم سے اس بات میں شک نہیں ہے کہ عمر و عیال تہہ جرمین اصل ہے عمر و
 سے اشر جرمین قاسم بن محمد نے کہا صحاح و ان مہیوں میں تمام نہیں سمجھتے تہہ عمر و عیال عمر و کرنا عیال و اشر جرمین
 میں محرم رکھتے تھے اس کہے ہو کہ جس نے ان مہیوں میں جرمین کیا بیات معلوم ہوئی کہ احرام مابہ ہے ہو
 حج کر لایا مہو ہوتا ہے اس جریہ کے کہا اہل علم کا اجماع ہے اسیر کہ مراد فرض سے اس جگہ کہانے لزوم ہے اس عیال
 لے کہا معنی جس نے فرض کر لیا حج یا عمرہ عطا لے کہا مراد فرض سے احرام ہو ہی قول ہے اس پر اجماع صحاح و دیگر ہا کا ایک
 لفظ اس عباس کا یہ ہے کہ ملیہ کر لے بیاد و من پر نہیں مار چاہیے اس طرف ایک جامع صحاح و تابعین گئی
 ہے قاسم بن محمد نے کہا فرض کرنا یہ ہے کہ لیبیک کہ لڑا و عیال کہتے ہیں الزام صحیحی ہے کہ ملیہ کرے یا نہ ہی کے
 ملے میں قناد و ڈالے قاصی کہتے ہیں فقط نیست حج کی احرام میں کافی سے رفت ہو مراد اجماع ہو کہ قال تعالیٰ انحر
 انکم لکم الکھ التھبکم الرث الیہ کہتے ہیں قول ہے اس عباس ہی قنادہ عکر یہ ہر محابہ بانکا سو ج طرح ویت
 حرام ہے اسی طرح و داعی ساحت و تحصیل ملس و غیر وہی حرام ہیں ملک سلسلے عمر و قول ہو سطح کا ذکر ہی رنگا
 ان عمر نے کہا رت یہ ہو کہ یاس عورت کو حادے یا مرد عورت ماسم ایسا حاکرین اس عباس راہ میں حدیث کہتے تھے
 و غل ٹپتے کسی کے کہا تم احرام میں رت کرتے ہو کہ رت وہ بات ہو جو سلسلے عمر و قول کے کہی جاوے یہ کہ رت
 عورتوں سے در پردہ محابہ کا ذکر کرنا ہے عطا لے کہا رت جماع ہو اور محسن بات کہا صحاح و عیال یعنی تعریفین
 جماع کو حالت احرام میں نہ کر دھاتے تھے طاؤس کے کہا رت یہ ہے کہ عورت ہو متلا یون کہے کہ جب تر حلال ہو
 جاؤ گی تو میں غم سے ملو لگا ہی قول ابو العالیہ کا ہے ابن عباس نے یہی کہا ہے کہ عورت یہ ہو کہ عورت سے

رفیق جو چکرے اور سکوٹھے میں لاؤ یہی قول ابن عباس سے بھی مروی ہے ابوالعالیہ عطاء مجاہد سعید بن جبیر عکرمہ جابر کھول
سدی مقاتل عمرو بن دینار رضا کلبی مع نخعی حسن قتادہ وغیرہم سب اس طرف گئے ہیں ابن عباس نے کہا تو اپنے صاحب سے مراد
و طاحاۃ نکراۃ اس پر منع کیا ہے نخعی نے کہا صحابہ جدال کو مکروہ جانتے تھے ابن عمر نے کہا مراد جدال سے سباب
منارعت ہو و دوسرا لفظ یہ ہے کہ مراد مراد و خصوصیات ہو عکرمہ نے کہا مراد جدال سے غصہ ہے کہ کسی مسلمان کو تو خدا کو
ان غلام پر بابت کسی نقصیر کے بھٹا ہونا یا اور کا خفا کرنا بشرطیکہ اسکو مارے نہیں روا ہے ابن کثیر نے کہا بلکہ اگر مار
بیٹھے تو یہی جائز ہے اس لیے کہ حدیث اسما بنت ابی بکر میں آیا ہے کہ حبیبہ کو بکے غلام نے شتر بار برداری پر گم کر دیا
جبہ انوکا اور حضرت کا سامان ہوتا تو ابوبکر اسکو مارنے لگے یہ ماجرا سفر حجر میں بمقام عرج پیش آیا حضرت نے قبضہ فرما کر
فقط اتنا کہا اس نحر کو دیکھو یہ کیا کام کرتا ہے رواہ احمد داؤد ابن ماجہ بعض سلف نے کہا یہ پورا
حج یہ ہے کہ جمال کو مارے مگر حضرت کو قول سے ایک انکار لطیف نکلتا ہے اسلئے اولیٰ یہ ہے کہ نہار ہر اسی لیے
حدیث جابر بن عبد اللہ میں مرفوعاً آیا ہے کہ جس نے پورا کیا نسا پنا اور سلامت رہو مسلمان او سکی زبان دہاتہ سے
بخشا گیا اگلا گناہ اسکا رواہ عبد بن حمید ف جب قتل و فعل قبیح سے منع کر دیا تو فعل جمیل پر آمادہ کیا
شر کے بعد ذکر خیر کا عصیان کے بعد ذکر طاعت کا فرمایا یہ کہا کہ رفت کی جگہ اچھی بات کہو فسق کے عوض بر تقویٰ
اختیار کرو جدال کے عوض دفاق و اخلاق جمیلہ سے پیش آؤ اسلئے کہ تم جو کچھ کرتے ہو وہ اسکو وسیع علوم ہے
وہ تمہارے عمل کی خرابدیکھا برا ہوگا تو بڑی جزا اچھا ہوگا تو اچھی جزا ہر تقویٰ کو بہتر زاد راہ ٹھہرایا ابن
عباس کہتے ہیں کچھ لوگ اپنے گہروں سے رنج بک نکلتے تھے کہتے ہم بیت اس کے حج کو جاتے ہیں کیا اس میں
کہانے کو نہ دیکھا اس نے کہا تم خرچ لیکر نکلو اپنی آبرو بچاؤ دوسرا لفظ انکا یہ ہے کہ اہل بین حج کو بے زاد آتے
آپ کو متوکل ٹھہراتے اس نے حکم دیا کہ زاد لیکر آؤ ابن عمر کا لفظ یہ ہے کہ کچھ لوگ ایسے تھے جیسا حرام باندھتے جو زاد
پاس ہوتا اسکو پینکدیتے یا زاد لیتے اس نے اسکو منع کیا فرمایا تم آنا سو خشک مٹی رکھو یہی قول ہے ایک
جماعت صحابہ تابعین کا ابن عمر نے کہا آدمی کی بزرگی یہ ہے کہ اسکا زاد راہ پاک ہو انکے ہمراہ اگر کوئی ہوتا تو اس کے
یہ شرط کر لیتے کہ مال حلال لیکر حج کو آئے ہو تو ہمراہ سپر چلو پیر اس کے جس طرح اوکو حکم زاد کا سفر دنیا میں دیا یا اس طرح
یہی ارشاد کیا کہ زاد آخرت تقویٰ کے حکم قال وَ دَرِیْضًا وِ کَیْسًا اَلْقَیْلَیْ لَکَ خَیْرٌ مِّنْ اَلْبَیْسِ مَعْنٰی بَابِ حَسْبِ الْعَبْدِ مِّنْ حَسْبِ سَبْعِ مَکَلٰہ
وہ خضر و طاعت و تقویٰ ہے ہر زاد و لباس آخرت کو بہتر و فائدہ مند کہا عطا خراسانی نے کہا مراد اختیار زاد و آخرت ہو عکرمہ
سے حدیث مرفوعہ میں آیا ہر شخص اولیتا ہر دنیا میں ہ نفع کرتا ہے اسکو آخرت میں رواہ طبرانی مقاتل بن حیان کہا جب

طلوع فجر ثانی یوم خرنک ہوتا ہے اسلئے کہ حضرت حجۃ الوداع میں بعد اداؤ نماز ظہر غروب آفتاب تک کھڑے رہے اور یہ فرمایا خذُوا حَتَّىٰ تَسِيَّكَوْا مَنَاسِكَہُمْ یعنی تم اپنے قاعدہ حج کے چھ سو سیکھ لو یہ بات کہ جس نے عرفہ کو پہلے طلوع فجر کے پالیا اور نہ حج یا یا نہ سب ہو اگر نہ تھکا امام احمد کا مذہب ہے کہ وقت وقوف کا اول یوم عرفہ سے ہوتا ہے انکی دلیل حدیث عودہ ہے کہ انہوں نے فرمادے ہیں حضرت کو نماز کے لیے نکلے دیکھ کر کہا اسے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں دو پہاڑوں سے اپنی ہڈیاں کو تھکا کر اپنی جان تکلیف دیکر آیا ہوں و اس میں کوئی پہاڑوں وقوف کو نہیں چھوڑا اسلئے حج ہوا فرمایا جو شخص ماہری اس نماز میں حاضر ہوا ہمارے ساتھ کہڑا رہا یہاں تک کہ ہم چلین اور اس کے پہلے عرفہ میں رات یا دن میں کھڑا ہو چکا ہو اور اسکا حج پورا ہوا اور اسکا میل کجیل دور ہوا دواہ احمد اہل السنن و صحیحہ الذمک عنفات کو سلیہ عنفات کہتے ہیں کہ جب جبریل علیہ السلام نے ابراہیم علیہ السلام کو حج کرایا تو عرفہ میں پہنچ کر کہا عرفہ یعنی تو نے طریقہ حج کو نہ کیا پہچان لیا یہ قول ہے علی مرتضیٰ کا عطا کیا یہ لفظ ہے کہ جبریل جو نہ اسکا کہہ کر تھے کہتے عرفہ عرفہ کسی نے کہا بیان باہم آدم وحواء علیہما السلام کے تعارف ہوا پہاڑیہ یہ نام ہوا کسی نے کہا بلکہ یہ اصلی نام ہے عنفات کا نام شعر الحرم شعر اقصی اللہ بوزن ہلال ہی ہے جو پہاڑیہ میں اس لادہ کے ہے: و سکو جبل حمت کہتے ہیں ابن عباس نے کہا جاہلیت و کعبہ عرفہ میں کھڑے رہتے جبکہ پہاڑوں پہ چکنا گویا پہاڑوں کی سر پر عامہ ہو تو ان سے چلتے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ جب سورج ڈوب گیا تو عرفہ سے چلے دواہ ابن ابی حاتم ابن مردویہ نے اتنا زیادہ کیا ہے کہ پھر مزدلفہ میں اگر ٹھہرے نماز صحیح پڑھی جب پھر خیر سفید ہو گئی اور وقت اخیر ہوا تو ان سے روانہ ہوا اس سہاؤ کو ابن کثیر نے حسن بتایا ہے مسند محترمہ کہتے ہیں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عنفات میں پہاڑیہ بنایا اسکی حمد و ثنا کر کے اما بعد فرمایا جب خطبہ پڑھتے اما بعد کہتے اس خطبے میں یہ ارشاد کیا کہ آج دن بڑے حج کا ہے تم میں سے کہو کہ مشرک بت پرست آج کو دن یہاں سے سورج ڈوبے سے پہلے جبکہ سورج پہاڑوں کی سر پر ہوتا تھا گویا عمامہ رجال ہے تب چلتے تھے اور ہم بعد غروب آفتاب کو چلے گئے لو کہ شعر الحرم سے بعد نکلنے سورج کے جبکہ پہاڑوں کی سر پر چکنا تھا گویا فردن کے سو فیہ عامے بند ہے میں ردانہ ہوتے تھے اور ہم قبل طلوع آفتاب کے ردانہ ہونگے ہمارا طریقہ خلاف طریق اہل شرک ہے دواہ ابن کثیر نے کہا حدیث صحیح ہے شیخین پر ہو ابن کثیر کہتے ہیں سورہ کو ساتھ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات نہیں ہے کہ فقط رویت ہو سماع نہ ہو چہر طرح ہمارے چہرہ ہو لوگ ہم کرتے ہیں معلوم ہوا کہ سنت صحیحہ یہ ہے کہ عرفہ سے بعد غروب آفتاب یا در فردلف سے قبل طلوع آفتاب چلوں گے سنت اکیدت سے ترک ہو گئی ہے اکثر لوگ خلاف اسکو مطابق طریقہ جاہلیت عرفہ سے قبل غروب اور فردلف سے بعد طلوع چلتے ہیں پھر شعر الحرم میں ٹھہر کر دعا نہیں کہتے حالانکہ اس جگہ حکم ذکر کرنا متصوفاً قرآن

ہے امامہ حدیث طویل جاریں آیا ہے کہ کثرت سے حضرت عمرؓ نے مین ہاتھ لگا کر سوج ڈوب گیا کچھ ردی جیا گئی
 یہ بعد عات ہوئے قرص کے اُسا یہ کھینچے سوار کر کے چلے قصداً نام اڑی کی اگ ہاتھ لگا کھینچی کہ بالال
 سے جا لگی سید ہے ماہر سے اشارہ فرماتے ہے اے لوگو آہستہ آہستہ چلو جس ہاٹھ راتے درانگ مانے کی ڈھیلی کر دیو
 تاکہ ہاٹھ پر چڑھنا ہو کہ ہاتھ لگا کر مودلہ ہو چکا ہمارے عا ایک داں دوا فارست ہوڑ ہی سچ میں کوئی سست
 نہیں پڑی ہیر لٹ رہے جب محرم گئی نماز صبح ادا کی اداں دعات کہی ہر قصو ایر سوار ہو کر مشعر الحرام میں آئے
 یہاں مودلہ ہو کر دعا و کسیر ہلیل و توحید کرتے رہے صحت ب روی ہو کھڑے رہے ہر سوج نکلتے سو پہلے
 آگے چلے دواہ مسکد صحیح میں اُسامہ سے روایت آیا ہے کہ کشتی اوں سے پوجا حضرت کی کیا حال ہی کہا ج
 کی حال جس کوئی گتادہ راہ یلتے دراتیر چلے سفیاں سے عیدہ لے کہا مراد و کر سے ماس مشعر الحرام کے یہی دو
 نمازین ہیں اس عمرے کہا مشعر الحرام یہی سارام دلف ہے اس عمرے کہا مشعر ہی ہاٹھ ہے اور جو کچھ اسکا گردان
 ہے لوگوں کو دیکھا قرح رار و حام کرتے ہیں کہا یہ ساری جگہ یہی مشعر ہے ایک جماعت صحابہ و تابعین نے کہا
 مشعر درسیاں دووں ہاٹھ کے ہے **ف** مشعر کہتے ہیں معاملہ ظاہرہ کو مودلہ کا نام مشعر الحرام اسلیئے ہوا
 کہ وہ داخل حرم ہے ایک گروہ سلف اور بعض اصحاب سامعی جو قفال و ابن جریر کا یہ مذہب ہے کہ وقوف یہاں کا کر
 سے حج کا ہے اسکو صحیح نہیں ہوتا ہے اگلی دلیل وہی حدیث عودہ ہے دوسرا قول یہ ہے کہ وہ جب نہ رک نہ ترک
 سے دم لازم آتا ہے ایک قول سامعی کا یہی ہے تیسرا قول ہے کہ تحت ہر راحت رکن ترک کو کوئی تے ہی
 لازم نہیں آتی یہ سترین قول ہوئے اہل علم کے زید بن اسلم سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہے کہ سارا عودہ موقف ہو لطف عودہ ہو رلع ہو سارا جمع یعنی مودلہ موقف ہے مگر عمرہ ہر حدیث میں
 اہل علیکا اس بات پر اجماع ہے کہ سنت یہ ہے کہ دونوں کام کرے لیئے مودلہ میں نماز معرث متعلق جمع کرے
 مشعر حرام میں ذکر و دعا و تہلیل میں متعلق ہو اس کہے میں کہ جس طرح اللہ تم کو سکھایا ہے اس طرح ہو کیا کر
 تہذیب ہے اللہ کے انعام و احسان رکھا دے مکہ و مہجی سنا عجم تبا کی سکھائے جو اہل بیت خلیل کرتے تھے ورنہ تم پہلے
 اس مانے کے پہلے اس قرآن بار رسول کے گمراہ تھے یہ سب عامی تقاربت تلارم صحیح ہیں **ثُمَّ لَا تَفِيضُوا مِنْ**
حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَلَا تَسْعَوْا لِلَّهِ لَأِنْ أَفَاضَ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَسْعَوْا لِلَّهِ لَأِنْ أَفَاضَ اللَّهُ لَكُمْ یہ طرح کو جلا جہان سے سب لگ جلیں اور گنا
 ہو سوا اللہ سے نہ بچو والا مہربان یہی ہے کہ کسی ایک طاعلی ہی کہ لکے کے رہو دلو عفات تک حالتے کہ عفات
 حرم سے ماہر سے حرم کی حد پر کھڑے رہتے سو فرمایا کہ جہاں در سب لوگ جلیں تم ہی چلو اگلی تقصیر یہ نام ہو

فت ابن کثیر کہتے ہیں گویا اللہ اس آیت میں یہ حکم دیا کہ جو کوئی عرفے میں کھڑا ہو اس پر وہ فزولے کو جاوے و شجر حرام کے پاس ذکر اللہ کرے اور سکا و قون عرفات میں اسی جگہ ہو جہاں سب کے سب کھڑے ہوں نہ وہاں جہاں قریش کھڑے ہوتے تھے نہ کہارہ زمیں حرم پر نہ دیکھنے میں حل کے کہتے ہیں اللہ کے شہر والے اللہ کے گھر میں رہنے والے میں تجارت میں عائشہ سے آیا ہے کہ قریش اور ان کے ہم مذہب لوگ فزولے میں کھڑے ہوتے انکو جس کہتے تھے باقی سب عرب عرفات میں اگر وفات کرتے جب سلام آیا اللہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ تم عرفات میں جا کر وفات کرو پھر وہاں ہو سطا بن قاعدی کے پھر وہی قول ہے ابن عباسؓ و مجاہد و عطاء قتادہ و سدی وغیرہم کا اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہے سیدہ اجماع نقل کیا ہے جبیر بن مطعم کہتے ہیں میرا اونٹ کہو گیا تھا میں اسکی تلافی میں عرفات آیا دیکھتا کیا ہوں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہیں میں اپنے جی میں کہا یہ تو جس میں ہے اس جگہ کیسے کھڑے ہوں دواہ السجود والشیخ البخاری کا روایت ابن عباسؓ جو مقتضی اس امر کی ہے کہ مراد چلنے سے اس جگہ یہ ہے کہ فزولے سے چل کر مٹی میں کنکر مارنے کو آدمی قول صحاح کا یہی ہے ابن جریر نے کہا مراد لفظ ناس سے اس جگہ حضرت ابراہیم علیہ السلام میں کیسے کہا مراد امام ہے ابن جریر کہتے ہیں کہ اگر اجماع حجت کا خلاف اسکو نہ ہوتا تو یہی قول ارجح ٹھہرتا اور پانچے اکثر بعد قضاء عبادات کو حکم اپنے ذکر کا فرمایا ہے صحیح مسلم میں آیا ہے حضرت حبیبنا سے فارغ ہوتے تین بار استغفار کرتے صحیحین میں ہے کہ بعد نماز کے تین تین بار تسبیح تحمید تکبیر کہنے کی تعریف ہے ابن جریر نے کہا مراد اس سلی میں آیا ہے کہ حضرت نے تیسرے پھر عتے کو اپنی امت کو لیے استغفار کی بخاری میں شداد بن اوس سے آیا ہے کہ حضرت فرمایا سید الاستغفار یہ الخ جس نے سو سکورات میں کہا ہر اوس ات گر گیا تو بہشت میں گیا جس نے اوسکو دن میں کہا پھر گیا تو داخل جنت ہو چھین میں ابن عمر سے آیا ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا اے رسول خدا مجھے کوئی دعا سکھا دو جو میں نماز میں مانگا کروں فرمایا کہہ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ لِنَفْسِیْ ظُلْمًا کَثِیْرًا وَّلَا یَغْفِرُ الذُّوْبُ اِلَّا اَنْتَ فَاغْفِرْ لِیْ مَغْفِرَةً مِّنْ جَدِّکَ وَاَدْعُرْنِیْ اِنَّکَ اَنْتَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ابن کثیر نے کہا احادیث استغفار میں بہت آئی ہیں انتہی یہ حدیثیں سالہ محو الحوبہ باستنکار الاستغفار والتوبین لکھی ہیں اس طرح بہت حدیثیں مغفرت الی الخ و نزول حرم میں انہر اور اجابت عا میں آئی ہیں حکم استغفار کا انجاء سلیع ہوا کہ وہ جگہ سقط حرمت موطن قبول غلطہ تھا موقع قرب محل عبادت فرض ہے یہاں سار گناہوں کی مغفرت مانگو ساری معاصی ہو تو بوضوح کر کہ فَاِذَا اَفْضَیْتُ مَنَاسِکَ

فَاذْكُرُوا اللّٰهَ کَذِکْرَکُمْ اَبَاکُمْ اَوْ اَشَدَّ وَکُمْ اَطْعِمُوا النَّاسَ مِمَّنْ یَقُوْلُوْا رَبَّنَا اٰتِنَا فِی الدُّنْیَا وَمَا لَکَ فِی الْاٰخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ یَقُوْلُوْا رَبَّنَا اٰتِنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً وَفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ اُولٰٓئِکَ

لھم نصیبکم مما کسوا طوا للہم یخرج الحساک من تحت سکر کر چکو تم ایسے حج کے کام تو یاد کرو اور اس کو صیو یاد کرتے تہو
 تم اسے مایہ اودوں کو ملکہ اوس کے زیادہ یاد دیر کی آدی نہ کہتا ہے اور سہار دوسے ہکو دیامیں اور بہین اوسکر
 آخرت میں کہ حصہ اور کوی اُن میں لوں کہتا ہے اور سہار دی ہکو دیامیں خنی اور آخرت میں حلی اور بجا سیم کو
 ودرج کے عذاکے لوگ ادہیں کو یک حصہ اسی کمائی سے اور امہ حلد لیتا ہے حساب آس آیت شریف میں اسد مالک
 نے یہ حکم دیا کہ بعد صا سے ماسک مراع حج کے امہ کا ذکر کثرت کر و خطائی کہا معنی جس طرح بچا اپنا انا کہتا ہے مار
 مار مان باب کو دیکارتا ہے اسی طرح تم بعد قضا ی حج کے افسہ ذکر من گہنے رہو یہی قول ہے ایک صحابہ و تابعین کا اثر
 عاصی کہہ لوگ زمانہ جاہلیت و موسم میں کٹے ہو کوئی کہتا میرا باب بہب کہنا کہنا کہلاتا تھا لوگوں کا بار اٹھاتا تھا
 ورت تیا تھا سوا باب داد و دکن کے ذکر کے اور کچھ ذکر اٹھاتا تھا اسیر افسہ یہ آیت اُناری اسطوف ایک جماعت صحابہ
 و تابعین ہی گئی ہے اس حریرے ایک جماعت سوا اسکو حکایت کیا ہے اس کثیر نے انکا نام لیا ہے یہ مصودا مادہ کرنا
 ہے لوگوں کا ذکر خدا پر اؤ اس جگہ تحقیق کے لیے یہ مذکات کے لیے ہر بعد کثرت ذکر کے یہ ارشاد کیا کہ دعا کو کہیجیہ
 سطحات ہر انکی دست حرمانی حوری دنیا مانگے ہیں آخرت کو کچھ عرض بہین نہ کہتے اس دم میں نہرت دلائی ہو
 مسابہ ہونے سے ساتھ اول لوگوں کے خود کر آمار و دعا و دنیا کرنے تہو اس عباس نے کہا ایک قوم اعراس کی موقیفین
 اگر یوں کہتی ہا امہ اس سال کو بانی کی سال کر سرسری و کہتی کی سال کر اجی پیدا اعراسی ولادت کی سال
 کر آخرت کا کچھ ذکر کرتے اور سراسر افسہ یہ آیت اوتاری اول لوگوں کی مدح کی خود یاد آخرت و دوا مانگتے ہیں یہ دعا تھا
 ہے ہر حیر کو دوسرے ہر حیر کو دیا کی حلی شامل ہے ہر مطلب بیوی کہ حصے تدرستی گھر کسادہ نیک بی بی رزق سیم
 علم ماص عمل صالح سواری اجی سا جو جیل وغیرہ امور چہ عبارت مفسرین متعل ہے اون عمارتوں میں کچھ مسافرات
 بہین اسلیے کہ جس سے دیامیں مسرج بہین رہا حصہ آخرت سو سبک اسلی دحل ہوا ہے جنت میں اس میں ہونا
 ہے فرج اگر سے عرصات میں آسانی حساب کی وغیرہ امور صلحہ آخرت ہی کحات و دفع سے سوا ساں ہونا ہے اون
 اسباب کا حق مقتضی اس کحات کی بہین چہ بخارجہ م سے ترک کرنا انا م و شہامات و حرام و حرمات کا قاصم کہا حکم کو قلیہ
 سا کر لسان و اگر حصہ صار ملا و سکو دیا و احرب دونوں کی حلی ملی عذاب بار سچ کیا قرطی نے کہا اکثر اہل علم اسی
 مات رہین کہ مراد حلی داریں سے اس آیت من بعیم دنیا آخرت ہر بہر کہ کہی ہا قول صحیح ہے اسلیے کہ لفظ حسنہ
 مکرہ ہر بیان ہی میں یہ سب کو شامل ہو انتہی پہلے حدیث میں اس دعا میں ہے کی تعجب آتی ہے بخاری نو اس بن مالک
 سے روایت کیا ہے کہ حضرت اس دعا کو پڑھا کرتے تھے اَللّٰھُمَّ دَسَّ اَیْئَالَہِ اَمَلْہِمْ حَمْدُہُ مَا قَتَاہُ لَوْ اَسَّی بَیْہَا کہ حضرت

تشریق میں بعد ماروس کے بعد اگر اندر آخر حقہ بن جائے مروجہ کہا سے یوم عود یوم بحر امام تشریق میں مسلمانوں کی عید کا
یوں کہانی پیش کیے ہیں دو اہل احمد مذہب دہلی کا اعظم رفیع یہ سے ایام تشریق ایام میں اکل شرب و کرا ان کے دروہ اس
حریر ابو ہریرہ کا لفظ یہ ہے ایام تشریق ایام طعم و کرا ان میں دو اہل احمد مسلم دوسرا لفظ ان کا یہ ہے کہ حضرت کے بعد
اس حداد کو بھیجا کہ تم سب میں ہر کر سکتے کہدو کہ روزہ نہ کر میں دس دن میں کہانے میں ان کے یاد کر کے حدیث عائشہ میں
ایک ہے حضرت نے منع کیا ہے روزہ رکھو سے ایام تشریق میں فرمایا یہ ایام میں اکل شرب و کرا ان کے ایک روایت میں یوں
آیا ہے کہ علی مرتضیٰ بعد از رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم رسوا ہو کر ثعلبہ انصار کے کہہ اے لوگو یوں نہ کرو گے میں میں
کہا ہے میں اللہ کا ذکر کرے کہ میں اس عمارت کے تشریق کسوں حار میں ایک ٹمٹم بحر اور میں دس بعد اسکے
بھی قول ہے ان کا حکومت صحابہ تابعین کا علی مرتضیٰ نے کہا میں دس دن میں ان کا نہ کر کا اور دو دس بعد اسکے حد
حاجہ روح کو اصل سلا دس ہر اس کیسیر کہتے ہیں یہاں تو دل مشہود ہے ظاہر آیت کہ یہ ہی اس پر دلیل ہے کیونکہ یہ فرمایا ہے کہ اگر
حلدی کی دو دن میں دس کر گاہ اس جس سے دیر کی دوسرے ہی کہہ کناہ میں اس میں دلالت ہے میں دن بعد
اسی ذکر سے و کرا ان کا اضافی رہی معلق ہے ان کے تشریق کے اس راجح مدبہ سامعی کا ہے کہ وقت فصیح کا یوم بحر سے
آخر ایام تشریق تک ہے اسی ذکر سے وہ ذکر وقت ہی متعلق ہے جو بعد مارون کے ہوتا ہے اور ذکر مطلق جو
ساری احوال میں کیا جاتا ہے علماء کے اس میں کئی دوا میں اس پر حسیہ عمل ہے یہ کہ ماروس یوم عود سے نماز عصر
ایام تشریق تک کر کے راجح ہے پچھلے کہے کا اس میں ایک حدیث ہے ہی روایت ارقطنی کے آئی ہے لکن بطور مروج
صحیح کہ نہیں ہو سکی ہاں عمر بن خطاب ثابت ہوا ہے کہ وہ اپنے قبے میں کبیر کہتے اے مکی تشریق مازاد الیٰ ہی کبیر
پکارتے ہاں کہ سارا سننی کبیر سے کوئی اوٹتا ہے و کرا ایام معدودات سے وہ کبیر ذکر ہی متعلق ہے وہ وقت کہ کرا
کے ہر حال ایام تشریق میں کیا جاتا ہے تشریف میں نزدیک الوداد و عیر کے آیا ہے کہ طواف بیت سبی صفا و وہ نما
جما رہی ان کے ذکر قائم کرے کہ یہ ہر حال میں نے لہ اول تالی کا ذکر دیا ہے حال لوگوں کے شہر ق ہونے کا موسم
رج سے طرف اور اہل ایم و آفاق کے بعد مجتمع ہو سکے مسعود موافقت میں بیان فرمایا ابو ہریرہ ان کا کہ تم ڈرو اور سحر
کہ جس نے تم کو نہیں پہنچایا ہے تم اوی کو یاں کہتے ہو گے فتوح البیان کا یاں یوں ہے کہ قرطبی نے کہا ہر
حلاف ہو دریاں علماء کے اس بات میں کہ مراد ایام معدودات اس آیت میں ہی ایام میں ہیں جسکو ایام تشریق کہتے
میں بیتیں دس دن میں انہیں دنوں میں کنگار ہے میں یہاں گیارہویں دیکھ ہے اسطوف سامعی ابن عمر ابن عباس
حسن عطا محمد قتادہ گئے میں ابن عباس سے کہ مراد ایام معدودات سے ایام عشر اور ایام معدودات کے ایام بحر میں

قریبی نے کہا صحیح نہیں ہوا اس لیے کہ اگلی بات پر ابن عباس نے اجماع نقل کیا ہے ابو یوسف نے محمد نے ایام معلومات ایام
 نحر کو قرار دیا ہے اکیسے بانی کا دن اور دو دن بعد اسکے گزرا اور کمزور ایک معلومات معدودات میں کچھ فرق نہیں ہے
 کیونکہ قرآن پاک میں بلا خلاف مراد معدودات وہی ایام تشریق ہیں ہاں کہ کہا چار دن ایک نحر کا اور تین بعد اسکا
 ان سب کو شامل ہیں کیونکہ دیم نحر معلوم معدود نہیں دو دن جو بعد اسکے ہیں وہ معلوم معدود ہیں جو تہا دن معدود
 ہے نہ معلوم بھر جس وقت تکیر کا صبح عرفہ سے آخر ایام تشریق تک یا سب اسکو حساب تینیس نمازین ہوتی ہیں
 یہی قول ہے علی مرتضیٰ و مکحول و ابو یوسف محمد کا کہنے کہ تین عرفہ سے عصر آخر نحر تک ابو حنیفہ ابن سعید ہی
 طرف گویں اس حساب سے آٹھ نمازین ہوتی ہیں کہنے کہ تین نحر سے آخر ایام تشریق تک تاک و شافعی اسی کے
 قائل ہیں اس حساب سے پندرہ نمازین ہوتی ہیں یہی قول ابن عباس ابن عمر کا ہے لفظ تکبیر کا نزدیک شافعی کے اسکا کبر
 ہے اسکو تین بابیکان کہو اہل عراق کو نزدیک وہی بار کہو آیت شریفیت کو ثابت ہوا کہ تعجیل و تاخیر دونو مباح ہیں یہ
 تخیر و دفع انہ اسکے لیے ہے جو متقی ہو کیونکہ تقویٰ واللہ ربنا کی شہادت کہ جہیز سے بچتا ہے اس پر سختی تخصیص
 اس حکم کا وہی نہیں لگا دین الثالث من یحییٰک قولہ فی الحیوة الدنیا ولینجوہ اللہ علی ما فی قلبہ وہو الکلی
 الخصام ۵ وَاِذَا تَوَلَّی سَمِعَ مِنَ الْاَرْضِ لَیْفَیْکَ فِہَا وَیَعْلَمُ اَنَّکُمْ وَالتَّشْکُلُ فَاِنَّ اللّٰہَ لَا یُحِبُّ الْاَکْثَادَ ۵ وَاِذَا
 قَبِلَ لَہٗ اَمْرٌ مِّنْ اللّٰہِ اَعْلَمَ اَنَّہٗ اِلَیْکُمْ یَاۤرَ اَنْتُمْ فَمَنْ سَبَّحَکُمْ لَیْلًا وَنَہَیْکُمْ اَنْ یَّعْبُدُوْا اِلٰہًا سِوَ اللّٰہِ ۵ وَمِنْ النَّاسِ مَنۢ یُّشْرِیۡ نَفْسَکَ
 اٰیٰتِکَ لَمَّا رَضٰتِ اللّٰہُ طَوَّافًا وَتَوَلَّی اِلَیْہِکُمْ ۵ بعضا آدمی ہو کہ شریعتی ہے تہہ کو بات اسکی دنیا کی زندگی میں
 وہ گواہ کرتا ہے اسکو اپنے فعل کی بات پر اور وہ سخت جھگڑا اسے جب بیٹھتا ہے تو دوڑتا پھر تاسے ملک میں کہ
 اوس میں دیرانی کرے اور ہلاک کرے کہ تین اور جان میں اس خوش نہیں رہتا تا کہ نہ کیا جائے اوس کو اسکا
 سے تو کہہ بیچ لانا ہے اسکو خود رگناہ پر سولیں ہے اسکو دوزخ اور بری طیاری ہے اور کوئی آدمی ہے کہ یہ چتا ہے
 اپنی جان تلاش کرنا خوشی اسکی اشفقت کہتا ہے بندہ نہرٹ یہ حال ہو سائق کا کہ ظاہر میں خوشاں کرے اور
 اسکو گواہ کرے کہ سیر دل میں تمہاری محبت ہو اور جھگڑے کے وقت کچھ کہی نہ کرے قابو پاوے تو لوٹا ہاتھ پاوے
 منع کرنے سے اور ضد چڑھے زیادہ گناہ کرے ایک شخص افش بن شریقی تھا اوس نے حضرت سے یہی سلوک کیا کہ اسکو
 بعد حال صاحب ایمان کا بیان کیا کہ اسکی رضا پر اپنی جان دیوے سدی نے کہا یا آیت حق میں افش بن شریقی
 نفیق ہے اور یہ ہے وہ پاس حضرت کے آیا اسلام ظاہر کیا باطن میں خلافت تھا ابن عباس نے کہا یہ آیت حق میں چند نظر
 منافقین کے اور یہی ہے جنہوں نے بمقدور خبیثہ اصحاب خبیثہ اگر گفتگو کی تھی او سب اسکا اگلی فوج خبیثہ انکو اصحاب

من فرمائی کسی نے کہا نہیں بلکہ یہ آیت ساکت منہ فقیر ہر سارے مومنین حق میں یہی قول ہے بجا برکتا دہ بریج وغیرہم
کا ابن کثیر نے یہی اسی کو صحیح کہا ہے بغیر اعتبار عام لفظ کا ہے نہ خصوصیت یہ کہ ابن جریر نے نوٹ لکالی سورہ بیت
کیا ہے کہ انہوں نے کہا اور وہ کتاب جو ان کے کہ میں اس امت کے کچھ لوگوں کا حال اس کی کتاب منزل میں پاتا ہوں
وہ حال یہ ہے کہ ایک قوم ہمیں ہوگی جو دنیا پر دین کا حلیہ کر لی اگلی زبان نہایت زیادہ پیشی ہوگی دل ایلوسے سوزنا
گروہ ہو گئے لوگوں کے کہانے کو بکریوں کا پوستیں پھینک گئے دل ہٹیر یوں گئے سے لہو گئے اسے ندائی کہیگا کیا حیرات
مجھ پر کرتے ہیں یا مجھ پر ضرور ہیں منور اپنی جان کی قسم کہا ہے کہ انہیں ایسا فتنہ برپا کروں کہ میں میں رہو بار آدمی
یہی حیران ہو کر رہا جو سے قرظی نے کہا میں نے قرآن میں تدبیر کیا دیکھا تو یہی قوم ہے منہ فقیر میں وہ آیت خبر
میں انکا حال یا یا یہی آیت باب سعید نے کہا بعض کتاب میں آیا ہے کہ بعضہ بند و اس کے ایسے ہیں جنکی زبان
شدہ سوز زیادہ پیشی ہے دل انکو ایسی سے زیادہ تلخ ہیں الخ قرظی نے کہا یہ بات کتاب میں ہے سعید نے کہا کہ
ہے کہا اس آیت میں **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعُكَ قَوْلَهُ أَتَقُولُ لَكَ عَنِ اللَّهِ** سعید کہا میں جانتا ہوں جسکو حق میں یہ آیت اتری ہے
قرظی نے کہا ہاں آیت ایک آدمی کے حق میں اتری تھی مگر یہ وہ عام ہوتی ہے جسے خصوصیت سبب اعتبار نہیں ہوتا
عموم لفظ مستعمل ہوتا ہے ابن کثیر کہتے ہیں یہ کہنا قرظی کا حسن ہے ہر چند اللہ کہ لفظ کو دوطر حیرت ہے ایک فقر
یا جو تحقیقہ وضع نام مبارک اس کے یسے ہیں کہ اگر چہ وہ آدمی تمہارے سامنے میٹھی میٹھی باتیں بناتا ہے مگر اس
کو معلوم ہے کہ اسکو دل میں یہی ہے کہ **وَإِذَا قُلْتُ لَكَ عَنِ اللَّهِ** اذہم کہ **قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَكَ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَكَ**
لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَكَ واللہ کہ **يَتَّبِعُكَ** ان **الْمُتَّبِعِينَ** لکھ لکھتے **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعُكَ** قرأت بضم یا جو تحقیقہ نصب ہم مبارک اسے
جسمہ کی قرأت ہے اس کے یہی ہیں کہ وہ آدمی لوگوں پر تو سلام ظاہر کرتا ہے مگر دل کے کھروفاق ہو اس کا فقہ
کرتا ہے کہ **وَإِذَا قُلْتُ لَكَ عَنِ اللَّهِ** کا یہ تحقیقہ **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعُكَ** کا یہی معنی ابن عباس نے بھی کہ میں تیرے معنی
میں کہ جب انکو ظہار سلام کرتا ہے تو قسم کہتا ہے کہ اس گواہ ہے کہ اسکا دل منافق اور کسی زبان کے ہے یہ بھی صحیح
اسی کا ابن جریر نے اختیار کیا ہے ابن جریر کا یہ غیر ظہر سطر کے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ کوفال تعالیٰ **وَيَتَّبِعُكَ**
اچھا کھیل جل منافق کا ہے کہ وقت حضور کے گزیر کہ کتاب سے سیاحت پر نہیں جتا انہیں اتر کر رہے وہی نامی تیز
بناتا جو صحیح صحیحین میں فرموا آیا ہے کہ ثانی منافق کی تین میں جہت ت کرے جو ت بے حب عہد کرے ٹوڑا لے
جب جب کہ اگر کو گالی گلج کے بجاری میں عالتہ سے فرموا آیا ہے کہ ثرا دشمن آدمی خدا کو دے ہے جو کہ طبعیت جبکہ انوار
اور عبد الرزاق نے یہی روایت کیا ہے جو راوی جبکہ قصد کہ کمال تعالیٰ **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعُكَ** کا یہی معنی ابن عباس نے بھی کہ میں تیرے معنی

ابن کثیر نے یہی اسی کو صحیح کہا ہے بغیر اعتبار عام لفظ کا ہے نہ خصوصیت یہ کہ ابن جریر نے نوٹ لکالی سورہ بیت
کیا ہے کہ انہوں نے کہا اور وہ کتاب جو ان کے کہ میں اس امت کے کچھ لوگوں کا حال اس کی کتاب منزل میں پاتا ہوں
وہ حال یہ ہے کہ ایک قوم ہمیں ہوگی جو دنیا پر دین کا حلیہ کر لی اگلی زبان نہایت زیادہ پیشی ہوگی دل ایلوسے سوزنا
گروہ ہو گئے لوگوں کے کہانے کو بکریوں کا پوستیں پھینک گئے دل ہٹیر یوں گئے سے لہو گئے اسے ندائی کہیگا کیا حیرات
مجھ پر کرتے ہیں یا مجھ پر ضرور ہیں منور اپنی جان کی قسم کہا ہے کہ انہیں ایسا فتنہ برپا کروں کہ میں میں رہو بار آدمی
یہی حیران ہو کر رہا جو سے قرظی نے کہا میں نے قرآن میں تدبیر کیا دیکھا تو یہی قوم ہے منہ فقیر میں وہ آیت خبر
میں انکا حال یا یا یہی آیت باب سعید نے کہا بعض کتاب میں آیا ہے کہ بعضہ بند و اس کے ایسے ہیں جنکی زبان
شدہ سوز زیادہ پیشی ہے دل انکو ایسی سے زیادہ تلخ ہیں الخ قرظی نے کہا یہ بات کتاب میں ہے سعید نے کہا کہ
ہے کہا اس آیت میں **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعُكَ قَوْلَهُ أَتَقُولُ لَكَ عَنِ اللَّهِ** سعید کہا میں جانتا ہوں جسکو حق میں یہ آیت اتری ہے
قرظی نے کہا ہاں آیت ایک آدمی کے حق میں اتری تھی مگر یہ وہ عام ہوتی ہے جسے خصوصیت سبب اعتبار نہیں ہوتا
عموم لفظ مستعمل ہوتا ہے ابن کثیر کہتے ہیں یہ کہنا قرظی کا حسن ہے ہر چند اللہ کہ لفظ کو دوطر حیرت ہے ایک فقر
یا جو تحقیقہ وضع نام مبارک اس کے یسے ہیں کہ اگر چہ وہ آدمی تمہارے سامنے میٹھی میٹھی باتیں بناتا ہے مگر اس
کو معلوم ہے کہ اسکو دل میں یہی ہے کہ **وَإِذَا قُلْتُ لَكَ عَنِ اللَّهِ** اذہم کہ **قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَكَ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَكَ**
لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ لَكَ واللہ کہ **يَتَّبِعُكَ** ان **الْمُتَّبِعِينَ** لکھ لکھتے **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعُكَ** قرأت بضم یا جو تحقیقہ نصب ہم مبارک اسے
جسمہ کی قرأت ہے اس کے یہی ہیں کہ وہ آدمی لوگوں پر تو سلام ظاہر کرتا ہے مگر دل کے کھروفاق ہو اس کا فقہ
کرتا ہے کہ **وَإِذَا قُلْتُ لَكَ عَنِ اللَّهِ** کا یہ تحقیقہ **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعُكَ** کا یہی معنی ابن عباس نے بھی کہ میں تیرے معنی
میں کہ جب انکو ظہار سلام کرتا ہے تو قسم کہتا ہے کہ اس گواہ ہے کہ اسکا دل منافق اور کسی زبان کے ہے یہ بھی صحیح
اسی کا ابن جریر نے اختیار کیا ہے ابن جریر کا یہ غیر ظہر سطر کے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ کوفال تعالیٰ **وَيَتَّبِعُكَ**
اچھا کھیل جل منافق کا ہے کہ وقت حضور کے گزیر کہ کتاب سے سیاحت پر نہیں جتا انہیں اتر کر رہے وہی نامی تیز
بناتا جو صحیح صحیحین میں فرموا آیا ہے کہ ثانی منافق کی تین میں جہت ت کرے جو ت بے حب عہد کرے ٹوڑا لے
جب جب کہ اگر کو گالی گلج کے بجاری میں عالتہ سے فرموا آیا ہے کہ ثرا دشمن آدمی خدا کو دے ہے جو کہ طبعیت جبکہ انوار
اور عبد الرزاق نے یہی روایت کیا ہے جو راوی جبکہ قصد کہ کمال تعالیٰ **وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّبِعُكَ** کا یہی معنی ابن عباس نے بھی کہ میں تیرے معنی

ذکر اللہ کیونکہ سعی سہ روزہ کے لیے سنت صحیحہ میں نہی مائی سہ فرمایا ہے کہ جب تم نماز کو ادا کرو تو دیکھو کہ آواز آتا ہے
 سے آواز میں کافہ صبر میں نہتا ہے کہ زمین میں نہا کر سے کہہتی کہ پہلوں کو نسل کرنا کہ کر ہو غرض کہ قول وہ ہے فعلت سے چکا
 نے کہا زمین میں نہا کر بیٹہ اسد بانی نہیں رہا تا اسد صبر سے آوی کو دست نہیں کہتا پھر جب سے خارج کو عطر کرواؤ
 اسکا کڑوتا و قورہ ہنہ نہ عزت میں کہ صبر اور زیادہ گناہ کرے گناہ ہے یا تیت شہید ہے اور اس آیت کو ادا آتی علیکم
 اَلَمْ تَنظُرُوْا اَنَّا كُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ
 اَفَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ اَنَّا كُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ
 ہے اسکو جنم اور راجہ جو ہے ابن عباس و انس و ابن السہب ابو عثمان ہندی و عمارہ اور ایک جماعت اہل علم نے کہا
 ہے کہ آیات میں اللہ تعالیٰ نے انفسہ کے حق میں حبیب بن سنان ہدی کے نازل ہوئی ہے یہ کو یوں سلمان کہتے
 تھے چاہا کہ بھرت کرین لوگوں نے کہا تم اپنا مال لیکر نہریں جا سکتے ہو مال چوڑ کر جانا ہو تو چلے جاؤ انہوں نے مال چھوڑ کر
 ہجرت کی سارا منع کرنا ہوا ان کو دیا اسے یہ آیت بھی عروج خطاب اور ایک جماعت صحابہ نے اذکرلو گناہان مدینہ پر اگر
 لیا اور کہا تمہاری تجارت میں نفع ہوا انہوں نے اسے تمہاری تجارت میں ہی لڑا نہ دے کیا بات کہے اسے یہ آیت
 تمہارے لیے اتار دی ایک آیت میں لڑا کہ حضرت یونس فرمایا کجی حج شہید اپنے مرد نے کہا یہ لفظ حضرت نور دبار
 فرمایا کجی شہید نے کجی شہید نے کیا اچھا کہا ہو میت حسن بصرہ بلال ازغبین صہب نے دم بد زحاک کہ اچھا
 ابن جبریل بہت ہے کہ انرا اہل علم کہتے ہیں کہ آیات حق میں مہر مجاہد راہ خدا کے ہے کہ قال تعالیٰ اِنَّ اللہَ اَشَدُّ رِیْزًا
 الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسُهُمْ وَاَمْوَالُهُمْ اِنْ اَمَّا لِحَیْثَہُمْ یَقُولُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ یُقَاتِلُوْنَ وَیَقْتُلُوْنَ وَیُقَاتِلُوْنَ وَیُقَاتِلُوْنَ وَیُقَاتِلُوْنَ
 وَاَلْحِجْلُ اَلْاَقْرَابُ وَاَنْتَ یَعْنِیْ ہِیْنَ اللّٰہُ فَاَسْتَنْبِیْزُ اَبِیْعُکُمَا الَّذِیْ یَا بَعَثْتُمْ بِہِمْ فِدَالٌ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِیْمُ
 ہشام بن عامر نے در بیان وصف کفار کو حمله کیا تھا بعض لوگوں نے اوپر انکار کیا عمر بن خطاب ابو ہریرہ وغیرہ نے
 ان پر دیکھا اور یہ آیت پڑھی اَلَّذِیْنَ فِیْ اَنْفُسِہُمْ اَبْغَیُّ اَعْمَیْ مَا جَاءَ اللّٰہُ فِیْ نَحْلِہِمْ اَلْبَیْآنُ ہِیْنَ اَللّٰہُ اَعْبَدُوْکُمْ مِّنْ دُوْنِہٖ
 کے ذکر میں فقہین کافر یا جو شخص دین کو فناء کا مذہب کوچے پاس سے کہو اور یا جو شخص ضمر صہب کے ظالم کرتا ہے وہ اس آیت
 میں داخل ہے اللہ خضام وہ شخص ہے جو باطل میں شریک الجہال قول میں کا ذبا معصیت میں سخت دل ہے بات و حکمت کی
 کہتا ہے کہ کلام برابرا ہے سعی ہی تو یہ مراد ہے کہ فساد کر لیتے دوتا ہے یہی راہنہ کی کرنا قطع رحم کرنا مسلمان کو لڑنا خوزیری
 کرنا یا یہ مراد ہو کرنا کلام کرنا ہو گواہوں سے نہ ہو کہ مغلایہ ہی نہ ہو کہ ہے جس سے مسلمان کو لڑنا نقصان پہنچے کہ کلام کرنا
 اعضا یا احساس کرنا ہو اسکو سعی ہو کہ میں آیت شریفہ کی معنی ظاہر ہوتے ہیں مناد کا لفظ خوزیری غارتگری

۴
 در بیان کافہ صبر میں نہتا ہے کہ زمین میں نہا کر سے کہہتی کہ پہلوں کو نسل کرنا کہ کر ہو غرض کہ قول وہ ہے فعلت سے چکا
 نے کہا زمین میں نہا کر بیٹہ اسد بانی نہیں رہا تا اسد صبر سے آوی کو دست نہیں کہتا پھر جب سے خارج کو عطر کرواؤ
 اسکا کڑوتا و قورہ ہنہ نہ عزت میں کہ صبر اور زیادہ گناہ کرے گناہ ہے یا تیت شہید ہے اور اس آیت کو ادا آتی علیکم
 اَلَمْ تَنظُرُوْا اَنَّا كُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ
 اَفَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ اَنَّا كُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ فَلَمَّا اَتَاكُمْ فَكُنَّا نَمُرُّكُمْ
 ہے اسکو جنم اور راجہ جو ہے ابن عباس و انس و ابن السہب ابو عثمان ہندی و عمارہ اور ایک جماعت اہل علم نے کہا
 ہے کہ آیات میں اللہ تعالیٰ نے انفسہ کے حق میں حبیب بن سنان ہدی کے نازل ہوئی ہے یہ کو یوں سلمان کہتے
 تھے چاہا کہ بھرت کرین لوگوں نے کہا تم اپنا مال لیکر نہریں جا سکتے ہو مال چوڑ کر جانا ہو تو چلے جاؤ انہوں نے مال چھوڑ کر
 ہجرت کی سارا منع کرنا ہوا ان کو دیا اسے یہ آیت بھی عروج خطاب اور ایک جماعت صحابہ نے اذکرلو گناہان مدینہ پر اگر
 لیا اور کہا تمہاری تجارت میں نفع ہوا انہوں نے اسے تمہاری تجارت میں ہی لڑا نہ دے کیا بات کہے اسے یہ آیت
 تمہارے لیے اتار دی ایک آیت میں لڑا کہ حضرت یونس فرمایا کجی حج شہید اپنے مرد نے کہا یہ لفظ حضرت نور دبار
 فرمایا کجی شہید نے کجی شہید نے کیا اچھا کہا ہو میت حسن بصرہ بلال ازغبین صہب نے دم بد زحاک کہ اچھا
 ابن جبریل بہت ہے کہ انرا اہل علم کہتے ہیں کہ آیات حق میں مہر مجاہد راہ خدا کے ہے کہ قال تعالیٰ اِنَّ اللہَ اَشَدُّ رِیْزًا
 الْمُؤْمِنِيْنَ اَنْفُسُهُمْ وَاَمْوَالُهُمْ اِنْ اَمَّا لِحَیْثَہُمْ یَقُولُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰہِ یُقَاتِلُوْنَ وَیَقْتُلُوْنَ وَیُقَاتِلُوْنَ وَیُقَاتِلُوْنَ وَیُقَاتِلُوْنَ
 وَاَلْحِجْلُ اَلْاَقْرَابُ وَاَنْتَ یَعْنِیْ ہِیْنَ اللّٰہُ فَاَسْتَنْبِیْزُ اَبِیْعُکُمَا الَّذِیْ یَا بَعَثْتُمْ بِہِمْ فِدَالٌ هُوَ اَلْفَوْزُ اَلْعَظِیْمُ
 ہشام بن عامر نے در بیان وصف کفار کو حمله کیا تھا بعض لوگوں نے اوپر انکار کیا عمر بن خطاب ابو ہریرہ وغیرہ نے
 ان پر دیکھا اور یہ آیت پڑھی اَلَّذِیْنَ فِیْ اَنْفُسِہُمْ اَبْغَیُّ اَعْمَیْ مَا جَاءَ اللّٰہُ فِیْ نَحْلِہُمْ اَلْبَیْآنُ ہِیْنَ اَللّٰہُ اَعْبَدُوْکُمْ مِّنْ دُوْنِہٖ
 کے ذکر میں فقہین کافر یا جو شخص دین کو فناء کا مذہب کوچے پاس سے کہو اور یا جو شخص ضمر صہب کے ظالم کرتا ہے وہ اس آیت
 میں داخل ہے اللہ خضام وہ شخص ہے جو باطل میں شریک الجہال قول میں کا ذبا معصیت میں سخت دل ہے بات و حکمت کی
 کہتا ہے کہ کلام برابرا ہے سعی ہی تو یہ مراد ہے کہ فساد کر لیتے دوتا ہے یہی راہنہ کی کرنا قطع رحم کرنا مسلمان کو لڑنا خوزیری
 کرنا یا یہ مراد ہو کرنا کلام کرنا ہو گواہوں سے نہ ہو کہ مغلایہ ہی نہ ہو کہ ہے جس سے مسلمان کو لڑنا نقصان پہنچے کہ کلام کرنا
 اعضا یا احساس کرنا ہو اسکو سعی ہو کہ میں آیت شریفہ کی معنی ظاہر ہوتے ہیں مناد کا لفظ خوزیری غارتگری

سب کو سال ہے حرت کو، او کہ بی بی چل سہرا اولاد ماحرہ، حیرا حور تین ہیں اور لعل سے مراد دم و لد لاکھ
 الفساد سے مقرر لہاں ناب یہ لعل کیڑی ہے کہ محنت عمارت، ارادے سے اسکا حواں سیکر ادا وہ اور چیر مجھست
 اور چیر ہوا آدمی کہی، ایک سے کا ارادہ کا مانہ مگر اسکو دوست نہیں رکھتا جسے نہ اسلج کہ اسکوئی لہاں ہر مگر دوست
 ہمیں کہتا اس مسعود کہ ٹاگاہ مرد کا اسے کہ چہ کہ اپنے بہائی سلطان کہ اسکو ڈر وہ کہہ قمر و درجہ کہ کہتو
 ہو ایک شخص سے کہ کہتا اسکو ڈر اسکو ڈر اپنا گال میں پر راہ فاکساری کہہ دیا یا چکا الکیوں

امو ادخلوا في السلم كافة ولا تتبعوا خطوات الشيطان طانه لكم عند تقبيل فان ذلكم مريب
ما احببتكم اليك فاعلموا ان الله يهدى حركته الان والودخل من مسلمان مين كبر او برست حلو قد سوير
شيطان كج ودهتمار اصريح ثم ج به اكر دك نكر بعد اوسك كبرو بچي ثم كوسا فحكم توحان ككرو كك السز زوست
حكمت والافست اس تباك مير السز باك لے سوسين كو چي محمد ياد ہے كرم پورے اسلام ساری شریعت پر جلو جان
مات ہو سكے سارو ادرسا دسا در حریس كویا اس حماس و مجاہد و طاق و صفا ك و كمر و وقتاده و سدی و ان
لے كہا جو كمر او سلسلہ سے علا ہے العالیہ درج سے كہا مراد اعلیٰ حضرت قتاہ نے كہا مراد احوال حضرت كمر

۵۰۰ عانا خدا کے سداونہین اگے سداون کے لئے ہی شیطان جو آپ میں

تندید و مدح اور ان لوگوں کے شک و شبہ کا نفاق ہی یا دین میں کوئی استہکاج تو نہیں ہے بلکہ یہ تو ایسا آقا
 ﷺ اللہ فی کل امر لہ علم و اللہ کہ وہ وحی کا منطوقی اللہ روح الامور کیا گیا کہ وہی تبارک و تعالیٰ
 کہ وہی اور اسرار کے ساتھ ان لوگوں میں اور ہر شے اور فیصلہ ہو کام اور اسرار کی طرف رجوع میں سکیم یعنی ہم
 اور قرآن پر یقین نہ ہیں لہذا تو اس سے متنبہ ہیں کہ خدا آپ آدمی اور ہر کسی کو اس کے عمل کے موافق جزا دے گا اور
 آیت شریف میں اس نے حکم کیا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا گیا ہے کہ کیا یہ لوگ یہاں سے ہیں کہ
 انہوں نے جو اور اسرار میں آجین کا دیکھا کہ وہ ہر عمل خیر و شر کی سزا بخدا کی طرح دوسری آیت میں فرمایا ہے -

میرا مال سرا مال اور مایہی ہے جو لوگ کہا کر دیا سکر امان یا حصد و دیا وہ جاری ہوا اسکے سوا جو کچھ ہے وہ
 حایو الاہو لوگوں کے لیے جو خدا کا ہے ہند امام احمد میں موعا آیا ہے دیا ہر گاہ گھر ہے جس کے لیے کوئی گھر نہیں ہر گاہ
 مال ہے جس کے لیے کوئی مال نہیں **ف** مامور سوال اس آیت میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں مامور دہل سوال ہے
 سوال بطور تویج لہر مایہ کے ہر سائل یہود مدینہ میں آیت سے مراد معجزات موسوی ہیں یا سارا میں صدق محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم نعمت سے مراد یا تو آیات موسوی ہیں یا اسلام امان ظاہر ہے کہ لفظ نعمت سائل ہے ہر انعام الہی کو
 خواہ یہ مہرے پر کیا ہے کوئی ہو کہ بین ہو کہ چہ ہو جس سے کہ لے اوسکو بدلہ الا شکر ادا نہ کیا لہ کس ہر ہوا اعتبار عموم
 لفظ کا ہوتا ہے خصوص سکر ریت ویسے والا رنگی دنیا کا یا تو تیطاں ہو کہ ساتوں و سکو دالکر جو ٹی سکو
 میں رکھنا ہے یا اند مال ہے جس نے یہ سارو اچھا محمد بنائے ہیں انہر قدرت بخشی ہے کیونکہ ہر نے کا حلقہ دہی ہے
 کھارے سے مراد و سکر قریش میں یا ہر کافر اس ریت کی تخصیص ساتھ کفار کے اس لیے کی ہے کہ اگر حیات دنیا کا مرد
 مسلم دون کی نظر میں روق دار پہنچا رہے مگر مٹنے میں دیا کے خاص کھار ہی زیادہ گرفتار ہوتے ہیں انکو آخرت سے
 کچھ پروکار نہیں ہے سلمان لوٹ پیہر کرا آخرت ہی پر گرتا ہے اس کہل تماشے فانی رول نہیں حیاتا و قیامت ہی میرا
 ہے کہ مونس کا درجہ جنت میں ملبد ہوگا کفار مار میں ہو گئے یا مرد و قوق سے مکان ہو کیونکہ حرمت آسمان رہے دوزخ
 زمین کی تہ میں ہے یا موسیٰ بنیامین غالب ہیں اسلام ظاہر ہو گیا کھر گر گیا کفر فرار سے گئے قید ہو کر حزیہ دینے لگو
 آب دلیل ہے اس بات پر کہ ہر قیامت انکو بطویل تقویٰ ملی ہے اس میں گویا اکادہ کرنا ہے اس امر پر کہ تم لفظ سے
 اختیار کرو کہ بین ایسا نہ ہو کہ یہ مرد اتم کو جنت سے قدس باز رکھے حارین و سکر ہر میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 لے فرمایا ہے کیا نہ تاؤں میں تم کو جنت دے لوگ ہر صعیف ستضعیف اگر اسہر پتہم کہا بیٹھے تو اسکو سکا کر
 کیا حشر دوں میں تم کو دوزخ والوں کی ہر ہر ترید جو ظالم شکیر ہے رواہ السحاح اسامہ بن دیا کا لفظ موع ہے
 کہ کٹر اسوا میں دروارہ جنت پر اکثر داخل ہو یوالے اوسکو بھی ساکین تھے بالدار لوگ روکے گئے اسی بنا پر کہ لہو حکم
 مار کا ہوا دروارہ دوزخ پر کٹر اسوا اکثر حیوا لے دوزخ کے پہرے عور میں تہین احوال الخاری مسلم معلوم ہوا کہ
 رزق کثرت مال اس بات کی دلیل ہر ہے کہ اسدالدار آدمی ہر صی ہوتا ہے محتاج ہو خوش رہتا ہو بلکہ یہ مال اسے
 کو دیا ہے محتاجی رتہ پر نہ نیکو بخشنے سے بیت مراد سے محمد می نشانہ ہے الہی برسر ان کو تشیع ہے تفسیر
 کا یہ مطلب ہی ہو سکتا ہے کہ اسی جگہ ہر رزق تیا ہر جان کا کچھ گمان ہر کو کما قال تعالیٰ **وَرَزَقْنَاهُ حَبْلًا مِّنْ لَّدُنَّا**
 اس جاسٹ کہا اسد کوئی نگہبان نہیں ہر نہ جاسٹ سعیدیں حیرنے کہا رت کاسکے لے با دنیا میں رزق دیتا ہر جنت

میں اسکا حسن نہیں لیتا یا بغیر استحقاق دیتا جو خزانے کے کچا کڑ کا کچا پڑ نہیں ہے کہ جس کا سمجھنے کی حاجت ہو یا جتنے کو کہ
 عزیز جتنے کو زیادہ دیدنی ہے اللہ اعلم کان الناس امة واحدة فبعث اللہ فیہم رسولین من ذواتہ
 معہم الکتاب والحدیث لعلکم تتقون الناس فیہم اخلافوا فیہم طوائف من الذین اولوہ من بعدہم
 جائزہم البینت بعبادہم فہم الذین امنوا لیا اخلافوا فیہم من النبیان یاہ و اللہ اعلم
 من کذا لکرا لکرا حاشا مستقیم لوگون کا دین الیک ہے پر بھیجے اللہ نبی خوشی اور ڈرنا سے اور ماری اگر ساتھ کتاب
 سچی کہ فیصلہ کر لوگون میں جنت میں کہ وہ جہنم اگر کہ کتاب میں جہنم انہیں ان کا گناہ نہ ہونے جنکو ملی ہی بعد اسکو کہ گناہ
 پہنچ چکے صاف حکم آپ کی سند پر اسے دی اللہ ایمان والوں کو اس سچی بات کی سمجھ میں جہنم ہے تو اپنے حکم سے
 اللہ چلاؤ جو جہنم کے بعد ہی اہ ف یعنی اللہ کتاب میں اور نبی محمد بھیج کر لکھنا اسلیے کہ ہر فرقہ کو جس کی راہ قرار ہو
 ملکہ اللہ بیان ہو حسب حق کو الیک ہی اہ حکم ہے حسب حق اس سے کسی طرف بچلے ہر نبی اللہ نبی بھیجا ہے
 کتاب بھیجی کہ آپ چلے جاوین ہر جہاں الیک کتاب ہو کتاب میں بچلے تب دوسری کتاب کی حاجت ہوئی سب نبی سکینا میں اسو
 الیک اہ کو قائم کر لیکو آئے میں اسکی مثال جیسے تندرستی الیک ہے مرض میں جہاں الیک صحت میں الیک ہے اور پرہیز اور سبک
 موافق بنا یا جب دوسرا مرض پیدا ہوا تب دوسری دوا اور پرہیز اور سبک کے موافق فرمایا اب آخر کی کتاب میں ایسی راہ ہے
 کہ اس میں ہر مرض سے بچاؤ ہے یہ سب بدلے کافی ہوئی ف اب جو عباس نے کہا نوح و آدم علیہما السلام کے پیچ میں
 قرن گذرے جب کہ شہر رحمت حق پر تھے ہر آدمین میں اختلاف پڑا اللہ نبی بھیجے اور ہونے خوشخبری سنائی اور علیہما السلام
 سبھو کی قرار تھی کان الناس امة واحدة فبعث اللہ فیہم رسولین من ذواتہ لعلکم تتقون اللہ اسکو حکم ہے صحیح الاسناد و کہا ہو ہی قرار تابی میں کتب بھی
 تہی قادی نے کہا سار لوگ ہدایت پر تھے جو جہنم بکھلے ہو تو اللہ نے بھیجے سب پہلے نوح علیہ السلام کو نبی قول پر مجاہد
 عباس کا دوسرا قول تھا یہ کہ سب سب فرجے اللہ انبیا کو بھیجا لیکن پہلا قول سند و معنی میں بھیجے اسلیے کہ لوگ ایک ملت
 آدم پر تھے یہاں تک کہ بت پرستی ہونے لگی تب اللہ نوح علیہ السلام کو نبی کیا یہ اہل رسول میں جو طرف اہل ارض کے بعثت
 ہوئی ہی لیے اللہ نے فرمایا کہ ہم نے ہر اہ انبیا کو کتاب میں بھیجیں لیکن انہوں نے ایک دوسرے پر بات کی اور کتاب کو نہ مانا
 مانو اللہ اہل ایمان کو ہدایت کر دی اور اختلاف کو بچا دیا اب سہرہ مرفوعا کہتے ہیں ہم بچلے ہیں مگر پہلے میں دن کیا
 کو ہم سب پہلے جنت میں جاؤ گے فقط اتنی بات ہو کہ اگر ہم پہلے کتاب کی گیلی ہے کہ ہکو بعد میں ملی ہے اللہ ہکو سہ
 سمجھا دیا یہ اختلاف میں بچ کر پہلے آج وہ دن کہ پیشی جہنم میں انہوں نے اختلاف کیا تھا اللہ ہکو اسکی راہ و کہاوی
 لوگ ہماری بھیجے میں کل یہود میں رسول انصاری میں دعا عبد الرحمن اق معلوم ہوا کہ ترتیب سے کتاب کو دن کی خلافت

ترتیب کیا کہ وہی اس میں فائدہ ہو کہ جو لوگ توحید کو برین ہسٹیل فیصلہ کھار اہل مار کے دیکھتے تھے میں بہار
 و حال حشر کو محروم نہ ہیں ملا سب تکلیف عرصات نہ انہما دین کو یکہ و حد کی پاس ہزار برس کا دن ہوگا اگر حساب کیا
 اشد نکاح اہلی است تو حشرینار رکھا حاکم و لوت اہل ایمان کی بعد ایک ت و دار کے آتی و ناق ایک زمانہ طویل مانگے قما
 اہوال محشر نہ ہر اس لیے انکا فیصلہ پہلے ہنگام کو دنیا میں پہچے آئے تھے وہ نہ سنت اہل مار کے تھوڑے ہی ہو گئے اور
 پہلے ہیگت حاکم اعلیٰ حکمت و صحت مقتضای حشر و عفت فحوائے عنایت ذکر است ہر ملاحد ہر سار کو کفایم
 ہین اور انکا حساب کتاب یہ حشری جہم کو حاکمین اُس کے لیے دینی سمیت کسری ہو رہیں اہل علم نے کہا اہل و
 جمعہ میں اختلاف کیا تھا یہود و مسیح کا دن لیا نصاریٰ نے اتوار کا دن کیا ان کے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم دن
 جمعہ کا بنا دیا جو بھی رہے تباہ ہر ملے میں مختلف ہو گئے نصاریٰ کے مشرق کو موہ نہ کیا ہو کہ بیت المقدس کو اس
 امت کے کئے کو الیہا ہر مازیں اور انکا اختلاف ہوا تھا کوئی رکوع لے سحر کرتا کوئی عہد لے رکوع کوئی نار میں کلام
 کرتا کوئی چلتا میرتا اللہ سے اس امت کو حق راہ تادی بہر رو کہ میں مختلف ہو گئے کوئی بعض یوم کار روزہ رکھتا کوئی
 بعض طعام سے صائم ہوتا حوایات حق تہی وہ امت کے اس امت کو بحقی اسی طرح اسیم علیہ السلام میں اختلاف
 کیا تھا یہود نے کہا وہ یہودی تھے لہذا کے کہا نصرانی تھے اللہ تعالیٰ نے کہا یہ کچھ ہی نہ تھے پکے یکے مسلمان تھے
 حق مات اس امت کو سجدادی ہر عیسیٰ علیہ السلام میں اختلاف ہوا یہود اور مکہ و ہٹلایا اہل یان ہر ایک ٹرا ہٹان و ہٹا
 نصاریٰ نے انکو اور اللہ کا مٹا ہٹیرایا حالانکہ وہ اللہ کی روح اور کلمہ تھے حاکم حق تہادہ اللہ اس امت کو تادی
 معلوم ہوا کہ اختلاف دین میں بڑی حیرت انگیز تھی اہل یمن کی بدولت گمراہ ہو گئیں یہ بلا جس دین میں گمراہی ہے شکو
 رما د کر گئے انہی ہے اس امت اسلام میں یکے ایسا اختلاف نہ تھا سبعت تابع کتاب و سنت تہو ح و بوق تو
 باتع اہل کتاب بلے تقلید آئی اختلاف و شمار پیدا ہوا رائے و قیاس و اجتہاد سے حرا اسلام کی کاٹ دی سوا ح
 اہل بیت و قرآن کے وہ دن صاحب نہ حسین ہے جو گرفتار اختلاف و ظہر و ہین ہے اختلاف آئینی کچھ لائق حشر کہ ہر
 سے پہلے کہ حشر صیغہ اس کے توت بین محققین الطہریت و کلام ہے حدیث صحیحہ میں حرات آئی ہو وہ تو یہ کہ میں ہشت و شکر
 عَلَیْکُمْ فِیْ حُجَّاتِکُمْ لَا مَکِیْرَ مَعَلِیکُمْ لَئِنْ شِئْتُمْ لَنُکْفِرَنَّکُمْ بِمَا کُفَرْتُمْ وَ لَنُکْفِرَنَّکُمْ بِمَا کُفَرْتُمْ وَ لَنُکْفِرَنَّکُمْ بِمَا کُفَرْتُمْ
 اِیْکُمْ وَ لَنُکْفِرَنَّکُمْ بِمَا کُفَرْتُمْ وَ لَنُکْفِرَنَّکُمْ بِمَا کُفَرْتُمْ وَ لَنُکْفِرَنَّکُمْ بِمَا کُفَرْتُمْ وَ لَنُکْفِرَنَّکُمْ بِمَا کُفَرْتُمْ
 ذرا سی بات میں کرو گے سو اختلاف اہل کتاب میں تہا دینی اختلاف اب بھی سیلی است میں آگسا انکا حدیث و کلمہ
 ہوئی دینی گت اہل ہی ہوئی نظر آتی ہے مان جو شخص ملازم سنت و مسکت حدیث و قرآن ہے محنت و سعادت ہو

رد کیا ہے الحارث لکھتے ہیں کسی حمیر کے زور سے ہلایا کیونکہ کھرک افخاص اقبال دوس ہوتی ہے فتاویٰ کے کہا۔
 آت دن احزاب کے معنی خدق میں اوتڑی ہے اوسدن حضرت اور اصحاب کو سخت ملا دھرنے کہہ پیر رہا کسی کو کہا
 عروہ احد میں شامل ہوئی ہے اس بحاس نے کہا اس کے چہرے کی ہے کہ دماغ ہر ملا کا ہے الگو کو دنیا میں مبتلا کرتا
 ہے یہ مات کچھ نہیں دیکھو اگلے نمونہ اور جدیدہ لوگوں کے ساتھ ہی ایسا ہی ہو چکا ہے سو جس طرح وہ ہے
 دین پر ثابت قدم رہے تم پہلی سے سلا لوں اب ہو امد کی مدد کو کچھ زیادہ رہا۔ ہمیں ہے وہ تو خدا آید الیٰ

لَسْتُ لَكَ سَادًا اسْمُكَ مَا اَنْفَعَكَ خَيْرٌ لِّكَ الْاَلَدَيْنِ وَالْاَقْرَبَيْنِ وَالسَّكَنَ وَالْمَسْكَنَ وَابْنَ
 السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ اِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ تجسرو چھپے میں کیا چیز خرچ کریں تو کہہ دو چیز خرچ کر فساد
 کی سہاں باب کو اور رو دیک کے مانے والوں کو اور یتیموں کو اور محتاجوں کو اور اہل کے سادہ کو جو کہ پہلانی سو
 وہ اس کو معلوم ہے تو کوئی پوچھا تھا کہ مال میں کس مال کا خرچ کرنا بہت ثواب دے دیا یا مال کوئی ہو مگر جس قدر ہر مال
 برحق ہو ثواب زیادہ ہے متقابل بن جانا لے کہا یا آیت نفقہ تطوع سے لعل میں اور تری ہے سدی لے کہا آیت
 کو زکوٰۃ نے مسجح کر دیا مگر اس میں لطر ہے اور جہاں کہا اس میں جگہ صرف کی سانی حدیث میں آیا ہے دی جو
 مانا بہن ہمای کو یہ جو حجتا رو دیک ہو یتیموں میں ہر ایک اس آیت کو ذکر کیا کہ یہ میں جگہ میں خرچ کی اسمیں طبلہ
 و مراد و تصاویر جو فی لباس و ہود و یار کا ذکر ہمیں دیا ہے معلوم ہوا کہ حوالہ بنیاد مکان و انداز حاجت میں یا
 آراستہ سر میں یا آلات لب و لعب میں خرچ ہوتا ہے وہ لفظ مائل ہے اس کو مائل ان خرچوں کا معلوم ہے وہ
 حوسکی کرے گا اس کو سکودر اندلا اور کا دیکھا دورہ راز ظلم نہ ہوگا یہ سوال خرچ کر کے کامل ایساں لے کیا یہاں نفقہ
 کی قدر جس کو پوچھا تھا اس پر جواب ملا کہ مواضع لفقہ میں جو تم کو مانے جالے ہیں خرچ کرنا کہا آیت محکم ہے
 ابن جید نے کہا لفقہ لعل میں آئی ہے ظاہر آیت ہی ہے سیکو مقتضی ہو جس سیکو امر کا لعل حاصل کرنا ہو وہ اس وجہ
 مذکورہ میں صرف کرے اول مائل کو معدوم کہے اس آیت میں فکر سائلین و رقاب کا ہیں کما حدیث میں دوسری آیت نیز
 کیا تھا تو اس پر الکفا و ما یا معلوم آیت کر کہ لفظ لعل ہر حیر کو سال جس کی صرف میں کہیں نہ ہو گیت علیکم السلام

[illegible]

اسکی راہ اور دنیا اسکو اور دینا ہی حرام اور کالنا اسکو لوگوں کو دینا ہی اسکو زیادہ گناہ ہے اور دین سے
بچلانا اسکو زیادہ گناہ ہے تو لگے ہی رہی ہیں تو لگیکو سبائیکے تکویریں دین نہیں اسکو دین سے اگر مقصود یا دین اور جو کوئی
سریکا تم میں ایسے دین کے سرور جاو لگا کر ہی یہ تو ایسوں کے مصالح ہوئے عمل دنیا و آخرت میں نہ آگ و آگ میں نہ اس میں
رہے ہو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے ہجرت کی اور اڑے اسکی راہ میں وہ سید و اربین اسکی مہر کے اندر ہی والدہ مہر کا
ہے و حضرت ایک فرج بھیجی تھی جہاد اور وہوں کے کافروں کو مارا تو مسلمانوں کو خیال نہ کہ وہ دین جہاد ہی لائے
کاتے اور دہرہ جنت کا فروغ اسات پر بہت طعن کی مسلمانوں کو شہرہ اڑا دوسرے یہ آیت اور تھی یہی ان مہیوں میں
ماحق کی لڑائی شہد گناہ ہے جن کا فروغ مسلمانوں کو ان مہیوں میں مقصود نہ کیا اور نہ تو اس سے ہے حد بن
عبداللہ بن ابی اسحق کہ جماعت کو بھیجا اور ابوعبیدہ بن جراح جماعہ دار تہمت جلیو کے تو فراق حضرت
روئے حضرت انکو روک دیا انکی جگہ عبداللہ بن جحش کو بھیجا اور انکو ایک جگہ ہکر دیدیا اور یہ کہدیا کہ جب تک فلاں
فلاں جگہ پہنچو اس جگہ کو نہ رہنا اور فرادیا کہ زبردستی کسی کو ایسے ساتھ نہ لوجا باحتساب پڑی اناسہ کہا لوگوں
کو صردی و آدمی سرکے ماتی رہ گئے اس بصری ہو اڑے اسکو قتل کیا انکو معلوم نہ ہوا کہ اس حرام ہے یا جہادی
مشترکوں مسلمانوں کو کہنا کہ تم نے شہر حرام میں قتل کیا اوسیر اللہ یہ آیت بھیجی اسکو اس ابی جاحق نے روایت کیا
ہے صدی لے ان عباس اس سواد اسی طرح قتل کیا ہے اور اس میں سات شخص تھے خطا میں یہ لکھا تھا کہ تم حاکم لفظ
کلمہ میں اور تو اوہوں کے اپنے ہمراہیوں کے کہا حکویر ماہو چلو صیت کر میں صیت کرنا ہوں اور جہاد
مہون یہ بطن نکلے کو گئے دن لڑائی ہوئی عمر کو مارا وہ طاقت ہوتا تھا وہ آخرت جہادی اول شہید جہاد ہی انکو
دہو کہ ہوا جس سرکین کہ لے طعن کی کہ تم نے شہر حرام میں ہمارا آدمی کو مار ڈالا تو اللہ نے فرمایا اے مشرک کو جو کام تم
نے کیا ہے وہ اس قتل سے ہی بڑھ کر ہے تم نے اللہ سا بہ کہہ کر کیا رسول اللہ سے لوگوں کو روکا مسجد الحرام سے لوگوں کو
نکال دیا یہ قصہ کئی طرح ہی طرح پر آیا ہے یقیناً نے حال اس معرکے کا کائنات لائل ثوت میں حاصل کیا ہے جو عبداللہ بن
جحش کو طریق سے اس لہر شے الطیناں حاصل ہوا اور وہوں کے حضرت کہا انکو بلال علیہ السلام کہ ہم کسی جو کو میں اور جہاد میں کا
یا وہیں اللہ فرمایا حکویر یہ ہے اسکو لے مقصود یہ ہے و ہر اور شہر حرام سے جس سے کھارے مہیوں میں جو نیری
نہ کرتے دشمن جگہ لاتے جارہا ہوں نہ لہقہ نہ جو حرم ہتین تو لگتا ہے ہر جہاد و کلیل ہے آیت محکم ہے ان میں
میں لڑنا حار ہرین ہر طریق دفعہ کے اجنبی لے کہا ملکہ سنسج ہے لقولہ املوا اللہ کہیں حیث وجدتموہم و قتلوہم
قاتلوا المشیکر کس کا قتلہ سمجھو کہ انکا لڑنا اہل مسجد حرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کو اصحاب ہیں

نہ انساوی یہ بھی میت میں آیا ہے اس آدم تو اگر مال کو حرج کرے گا وہ سرے لیے ہتھوڑا کر دیکھا تو پترے کی طرح
 کھاب پر کھلاست ہیں یہ بیکری کیو کہا ہے کہ یہ آیت ماں مسح ہے آیت مکہ سے اس مسافر عطا حرا سامی و سد می
 ہی اسی کہتے ہیں بعض نے کہا مالک آیت نکوہ اس آیت کی سیسے یہی قول ہے مخا بد وغیرہ کا اس کیلئے ہی کو اودھ بتایا
 ہے فتح النبیاء کا لفظ یہ کہ عفو کہتے ہیں پہل و مہیر کو جو دل پر متنا ہو یا وہ جو لفظ عیال سے فاصل ہو جو ہونے کہا
 یہ بیاں ہر لفظ کا لفظ لے کہا یا یہ آیت محکم ہے اسلئے کہ مال میں سوائے رکوۃ کے ہی حق ہے یہ ارشاد کہ شامکم
 دبا و آخرت میں کچھ سوچو ہر کا مطلب ان عباس کے یہ کہا ہے کہ دنیا کے روال و دماں آخرت کو افعال و تقاضاں فکر کر دو
 لے کہا یا آیت اوسکے یہو ہے جو صاحب عور و فکر ہے اوسکو یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ دیوار ملا ہے بہر دار و آخرت
 دار حرا ہے بہر دار تقاضا ہی بات فائدہ اس حرج لے ہی کہی ہے معلوم ہوا کہ آخرت کو دیا رصیلت ہو دین و جہلے گھر
 کو پہلے گھر پر اختیار کرنا چاہیے **ف** میرا سوال یہ تھا کہ یتیم کو کیا رتاؤں کرنا چاہیے سو یتیموں کے حق میں ہر
 تقید اور تارتا کہ جو کوئی انکا مال کہلاوے وہ اپنے ریشہ میں لگ کر اسکو سر جو یتیموں کے رکھے والے تھے انکا مال اور
 حرج کہا ہے پیسے کا حاد رکھے لگے کہ ہر حرج میں کوئی تنبیہ آجائے نہ سخت مشکل ٹری کہ ایک جیر یتیم کے لئے طیار
 کی اوسکے کام نہائی تو ضائع ہوئی تہ حکم اور ترا کہ حرج انکا اور اپنا مل کر ہو تو مصائقہ نہیں کہ ایک قت انکی حیر آب
 حرج کرے تو دوسرے وقت اپنی حیر انکے کام میں لگائے مکن بیت چاہیے سنوار نیکی اندریت ویکہ تہا ہے یہی ساں رطل
 اس آیت کا ان حیر نے اس عباس کے روپ کیا ہے ہی طر انکا عت و داعیں گئی ہے عائشہ نے کہا میں یہ سیم کا
 مال یہ اس کہنا پسند نہیں کرتی کہین اسکا کہا ما بیا سیر کہائے منور سے مل نخواست یعنی باوجود وصت احتی
 بہتر ہے ع چا کا ہو کہہ قائل کہ مارا یا بیت مالی ۱۰ اس آیت میں دلیل ہے اس بات پر کہ اولیا اوصیا کو اموال آیام
 میں صرف کہ ماں اسامیج و مسارت و اجارہ وغیرہ کے درست ہے اسکا کہا ما چاہے انکو انکا و مگر اولنگا کہا ما آتے کہا و
 کہ سید طح کا دعویٰ اصلاح مال رات آخرت و حوض کے کرے مخالطت ہو مراد ہے کہ کہا ہے یہ پیسے میں میل جیل ہے
 اس کے معلوم ہوا کہ یہ لفظ ناخ لفظ ماقبل ہے کہیے کہا مراد تو ہے کہیے کہا مراد درستہ داری پر صیہ مصاہرت کرنا
 مگر اولیٰ ہو کر کھڑی مخالطت کا کسی دعوہ خاص پر کرے ملک آیت کو شامل ہر مخالطت ہو جو حرام تہ طیارہ مذکور ہے یہی بات بھی
 حاتی ہے امد جانتا تو مترنگی ترا حرج و حقیقت میں ڈال دیتا مگر تہ تحریف کی مخالطت کو مساح کر دماں تم کو بھی چاہیے
 کہ اسی راہ سے مراد و اصلاح مال و حال متین کہ ہو کما قال تعالیٰ **وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَ آلِ الْكَافِرِينَ** جو انکس ملک ملی
 فقیر کے لیے کہا نا و انکا مال کا مسافر عفو کے جائز کر دیا ہے اس شرط پر کہ جب اسو کی حاصل ہو تو یہ اس کے مل کا صار

من ثرتا ہوں کہ کہیں ان کے ساتھ کسی قوم و مملکت کو داخل نہ کروں۔ اسنا صحیح ہے ہر عمر کے بعد عمر لے دیا جائے کہ مسلمان ہر عمر
 کو نکاح کر سکتے ہیں۔ اصرار اس لیے کہ نکاح بہین کر سکتا ہے۔ اسناد میں اسناد سے ہی زیادہ صحیح ہے۔ عاشرین بعد اس کے کہتے ہیں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے عورتیں اہل کتاب کی نکاح میں آسکتی ہیں اہل کتاب ہماری عورتوں کو مایہ
 نہیں کر سکتے ان حریرے کہ کہ اگر رب کی مسجد میں اگر نہ صحت ہے لکن احادیث میں اس کا ہی مات یہ ہے ابن عمر ہی نکاح
 اہل کتاب کو مکروہ حانتے تھے اس آیت کی کہ مشرکات سے نکاح مکروہا تاکہ ایمان والوں میں داخل کرتے تھے بھائی
 نے کہا وہ کہتے ہیں اس پر بکرا اور کیا نہ کر ہوا کہ وہ کہے بیسے سیر ہے ہیں امام احمد نے کہا اور مشرکات ان کے گناہ
 عورت میں حوت تھیں تھے سدی سے کہا ہے اللہ بن وہم کے ماس ایک کالی لوٹدی تھی اور ہونے کے حصے میں اگر ایک چھان
 مارا نہ کر کہ اس حضرت کے حال کہا حضرت نے کہا اس کا کیا حال ہے کہا وہ کہتے ہیں یہ ناراض تھی ہے جو حضرت
 و صلوٰۃ فی ہے کا لہذا اللہ و انک رسول اللہ فرمایا وہ تو مومنین ہے اور ہونے کا کہا اور ان میں اس کو آنا ذکر کے اس
 اس نکاح کر لو نکاح اس کا کیا تو لوگوں نے طعن کی کہا لوٹدی ہو نکاح کیا ہے وہ لوگ مشرکوں کا تانا کرتے ہیں اس
 کے جس کے آیت اتاری کہ مومن لوٹدی مشرک سے بہتر ہے گو مکروہ مشرک بہاؤے آج عمر مرفوعا کہے ہیں تم نکاح
 نہ کر عورتوں میں سے جس کے قریب ہو کہ ان کا جس کو ملال کر دے اور نہ نکاح کرو سب ان کی مالدار کی کے قریب
 کہ ان کا مال ان کو بہاؤے نکاح کرو ان سے دیں پائی لوٹدی میدا بہتر ہے دوا حدیث حمید اسکی مد میں ان فرقی
 صحیفہ محمد بن ابی ہریرہ مرفوعا آیا ہے کہ نکاح میں لایا جاتا ہے عورت کو حارس کے مال حلال میں سو تو دن والی
 کے لئے خیر خاکی ہے اس کے قتل سلمے حارس سے رویت کیا ہے۔ اس عمر سے مرفوعا نقل کیا ہے کہ دنیا رب سے کی حیر
 بہتر ہو دنا عورت صالحہ ہے ف یہ فرمایا کہ مشرکوں کو نکاح نہ کرو ویسے مومنات کا کمال اتالی کا ہے
 حلال لیسہ و کما ھم یقولون کہتے ہوں اگر علامہ سی ہو تو میں و سدا مشرک سے بہتر ہے کیونکہ ان کی معاشرت و
 محال ان مرد کو مردہ مردہ ان سے دور رہنا
 محالطت سے محبت دنیا و فتنہ دسا اور اختیار کرنا دیا کا آخرت پر ہوگا اسکا احکام بہت بدکہ امہ جو بلاتا ہے تو خبیث
 مسر کہی طوط بلاتا ہے باج امر یہی ہے یہ مرتبہ ملتا ہے علاحدہ مسئلہ پیشیر کہ مسلمان کا نکاح مشرک سے موقوف ہے
 کا نکاح مشرک سے جائز نہیں کہ وہ مشرک عورت دار مالدار سردار کیوں نہ ہوں یہ مومنہ و مومن عورت مجلس میں
 نہ مومنات میں عورت و میدا ملائمت کے نکاح کرے مال جمال جس پر گرے رسالہ اصلاح ذات پسین اس
 میں محمد کتاب اس آیت شریف کو یہی معلوم ہوا کہ کھارت لیسہ کی چیز نہیں ہے معتبر ہی کھارت اسلام ہے
 ہی طرف انک ہی گئے ہیں ہی قتل ریح ہے اصل خرافات دین کی ہوتی ہو چنانچہ شریف وہ جو خود دین اسلام زیاد

میں
 ہی
 دینی
 ہے

سکام کرو مگر صحت نہ کرو اور حدیث دواہ احمدی مسلم معلوم ہو کہ مراد دوسرے نسخے سے رک صحت ہو اگر علم کا ہی مدبر ہے
 کہ سوئے ترنگہ گاہ کے سامنے حائض کی عارضہ الوداؤد و بعض ادواح سی صلیۃ امہ علیہ وسلم روایت کیا ہے کہ جب
 اس ارادہ کو سنیے گا حائض سے کہتے تو اس کی طرح رک کوئی کٹڑاؤ دیتے عمارہ کی کچھ بی بی عائشہ سے کہہ سہم میں کسی کو حیس
 آتا ہے میاں لی بی میں ایک ہی بھو نامو تا ہے کہ کریں کہہا حضرت گہر کی مسجد میں آئے میں سنگلی حضرت کو سہری لنگی
 مجھ پر فرمایا میرے مارلے میں کہہا میں حیس سے ہوں فرمایا اسی راہ کہو لہے میں کہو لہی حضرت اسرار کو سہری
 سہری راں رہ کہہا میں اسٹر چنگا ٹی ہی بہا تک کہ گرم ہو کر سو گئے اسکو الوداؤد سے روایت کیا ہے سرفوق نے عائشہ سے
 سے وجہا مرد عورت سے کیا کرے حکم دہ حائض ہو کہہا سب کہ مکر ترنگہ گاہ سے کچھ دوسرا لفظ یہ کہ کچھ مکرے دواہ
 احمدی تفسیر لفظ یہ کہ عمار اسرار سے ادیب ہے اور کا اختیار یہی قول ہو اس حاسن محمد جس و مکر مکر اس کثیر لفظ کہا
 ہم سہرہ ہوا سہرہ کہا ناما ملاطلات حلال ہے عائشہ نے کہہا میں حضرت کا مرد ہوئی اور حائض ہوئی وہ سہری کو دین کیسے
 لنگے میں ہر حیس سے ہوئی وہ قرآن پڑھتے کھا ہی اس آیا ہے سانس کہتی ہیں میں گوشت کی پڑی اوجھتی اور حائض
 ہوئی یہ حضرت کو دینی اسکو سہی جگہ سے اسکو کہہا ہے جس گھہ میسے ایدہن رہ کہہا ہوتا مانی مکر دیتی اسی جگہ یہ وہ
 رہ کہہا ہے جہاں کے میسے پیا تھا الوداؤد سے کہہا عائشہ کہتی ہیں میں اور حضرت ایک کثیر سے میں ہوئے اور میں حائض
 ہوئی اگر کچھ حضرت کو لگا تھا تو اس گھہ کو دہو کر مار ڈیتے ایک روایت میں عائشہ سے پوچھی آیا ہے کہ کچھ کو حیس
 آتا میں چار پائی ہو اور ترنگہ چائی ریٹھہ حائی حضرت کے باس حائی صحت کہ مال نہ ہو لیتی اسکو الوداؤد سے روایت
 کیا ہے یہ حدیث مجھ سے سرہ و احتیاط یہ یہ وہ سے کہہا حضرت کچھ سی بی بی سے ارادہ ساتر ت کا کرتے اور وہ حاضر
 ہوئی تو وہ اتنے ارا رہن کے دواہ البحاری سے اسکو ماتحت ارا کے مافی ساتر ت کا حلال ہے عمارہ بن سعد لہاری
 سے حضرت یحیام و کو اسنی بی بی سے جبکہ وہ حائض ہو گیا درست فرمایا فوق ارا دواہ احمدی اہل الس الا
 الکسا ہی مصلوں مرد و عواست ال معاد بن حل میں ہی فرمایا تھا آنا اور کہا کہ کچھ اس سے مصل ہے دواہ الوداؤد
 یہ حدیثیں صحت ہیں اس طرح صلی حوا فوق ارا کو حلال کہتا ہے ہی ایک نقل شامی کا ہی ہر کچھ کہتے اہل عراق و دیگر
 سے ترجیح دی ہو دوسرا نقل ہے کہ مافوق ارا حلال نہیں ماحد انکا یہ ہے کہ مافوق ارا حرم فرج ہے ہلیو ساتر ت
 فرج حرام ہے کہ کہیں یہاں ہو کہ صحت کہ بیٹھے اسے صحت کو بحال میں حرام کیا ہے نہ اگر کسی نے اسکا کیا تو سہرہ
 وقوہ کر ڈالے کفار میں دو قول ہیں ایک یہ کہ اہل سہرہ سے اس عباس سورہ عارف روایت کیا ہے کہ مخصص یاں حاضر
 کے گماہ ایک پیار یا دوا دینا صدقہ دے تزی کا لفظ یہ ہے کہ اگر غل سرخ ہو تو ایک پیار دے اور اگر رد

سے آیا ہے یہود کہتے ہیں کہ حجاج عورت کے بیچ کی طرف سے کیا جاتا ہے لہذا چاہوں کہ یہاں آیت اور یہی
اسکو مسلم و اوداؤد لے ہی وہیت کیا ہے اس حجاج کا لفظ یہ کہ حضرت نے کہا سامنے سے اور یہیت کے حکم میں ہی یز
ہر معاویہ شری سے لوجہا ہم اسی عورتوں کس حیرتوں کے کوٹھڑی میں فرمایا وہ سیری کہبتی ہے حدیث کے لئے مگر اس
کے ہونہر نہ نہادہ اسکو قبیح کہہ اسکو حداد کر گھر میں الحریف دواہ اجل اہل اللہ ان الی حاتم نے کہا اس عباس
کہتے ہیں کچھ لوگ حمیر کے آئے کہا اے یوحد اہم لوگ عورتوں کو جاتے ہیں اب کیا فرماتے ہیں اسیر یہ آیت اور یہی دواہ
لفظ الکاثر ویکام اس کے یہ کہ یہ آیت حق میں انصار کے اور تری ہو اور ہونے حضرت کے لوجہا ہتا ہا ماما
آؤں اس کے ہر حال پر جگہ وہ آنا مخرج میں ہوف الو حفر طحاوی مسئل الکاثر میں اسعدی صریح ہے وہیت کیا
ہے کہ ایک آدمی سے درمیان صحت کی لوگوں اور سیر انکار کیا اسکی یہ آیت بھیجی سکوا ان حرر و ابو یعلیٰ نے روایت کیا
ہے ام سلمہ نے کہا حنیہا حنین مدینے میں آئے انصار سے نکاح کیا عورتوں کے یا رخا سامت ہو گئے انصار
لے انکار کیا حضرت یوحنا اسیر یہ آیت اور تری آئی شتم جہا ماما و احکا الحدیث بطول دواہ اجل تردی نے
احدیث کو جن کہا ہے حصہ کے کہا ایک عورت آئی اس کے کہا میرا شوہر میرے پاس نشی و رو کی طرف سے آتا ہے میں اس
مات کو مکروہ جانتی ہوں حضرت کو حیرت ہوئی فرمایا کاناس اذا کان فی حکام و اجل بعضی اگر ایک جمید میں آتا ہے تو
کچھ ڈر نہیں دواہ اس کے ہر طرح بنی بنی حنیہ ان حنیہ ان عباس نے کہا عمر بن خطاب نے اگر کہا اے رسول خدا میں تمہارا
ہوا فرمایا کیا ہوا کہا مات کو میں نے اسی بی بی کو یہ روایا یعنی حباب بنت ابی صحت کی حضرت کے گچھوٹ دیا اس کے
یہ آیت بھیجی ہے آگے پیچھے سے اور وہ جس سے بچا سکوا احمد نے روایت کیا ہے زمذی نے سن فرمایا ہے اسعد
نے کہا صحت کی ایک آدمی سے ایسی جو روایت کی طرف سے زمانہ حضرت میں لوگوں نے کہا دیکھو اس سے یہ کام کیا ہے
اسیر یہ آیت اور تری دواہ ابو یعلیٰ اس عباس نے کہا اہل کتاب یا عورتوں کو ایک ہی طرف سے آتی ہے
اس میں عورتوں کا بڑا یہ وہ رہتا تھا ایک قبیلہ انصار فی اس بات کو ان سے واحد کیا تھا قرین عورتوں کو تری
طرح قرار دیتے ہیں اگر پیچھے سامنے سے نہ لے انہا تو حسب یہی میں انہا ایک انصار یہی نکاح کیا اس کے
اسی وضع پر ملے اسے انکار کیا کہا ہمارے پاس ایک ہی طرف سے آؤ ورنہ الگ ہو یہ مات حضرت
نکاح یوحنا اللہ نے یہ آیت اوتاری بھی جس طرح چاہو اگر پیچھے سامنے سے آؤ گویا کی جگہ میں اوداؤ
متفرق ہیں ساتھ اس حدیث کی الکی حدیثیں اسکی شاہد صحت میں حصہ صنادید روایت ام سلمہ کی اسی سائر
سے مشار ہے اس حدیث کو طرازی نے ہی ان عباس سے بطور روایت کیا ہے اس عباس سے مروی ہے

نے اگر اس حدیث کو سیکھ سنا ہے تو بعد اختلاط کے سنا ہوگا مان ترمذی نے ابوسلمہ سے روایت کیا ہے کہ وہ اس کام سے منع کرتے تھے مکن ابیہریرہ مرفوعاً یہ حدیث نہیں آئی انتہے ابن کثیر نے کہا یہ بہت اچھا انتقاد کیا ہے مکن عبد الملک کا مخطوط ہونا کسینے سوائے حمزہ کے ذکر نہیں کیا ہے وہ فقہ ہے وحیم الرواج تم نے اوس میں کلام کیا ہے ابن حبان نے کہا احتجاج کرنا اوس کے ساتھ جائز نہیں ہے یہ حدیث اور یہی وہ طریق سے ابوسلمہ سے آئی ہے مگر کوئی صحیح نہیں جیسا لفظ موقوف ہے کہ امام زکریا عورتوں کی دبر میں کفر ہے رواہ النسائی ساتقان لفظ موقوف یہ ہو کہ جو کوئی آیا پارس مردوں اور عورتوں کے انکی دبر میں وہ کافر ہو رواہ النسائی عمر بن خطاب نے کہا مرسا آؤ پارس عورتوں کے انکی دبر میں رواہ النسائی یہی موقوف ہر طلق بن یزید یا یزید بن طلحہ کا لفظ مرفوع یہ ہے اصح ہے نہیں شرمانا تم عورتوں کی دبر میں نہ آؤ رواہ احمد کسی حدیث میں لفظ خشوش کا آیا ہے کسی میں محاش کا کسی میں عجائز کا کسی میں استہاء کا اکثر میں اوبار کا یہ سب یہ المفہوم میں اثم کا لفظ ابن مسعود مرفوعاً یون ہے کہ محاش عورتوں کے حرام ہیں مگر موقوف کو صحیح کہا ہے دوسرا لفظ یہ ہے نہ آؤ عجائز نامین اوس کا ابن عدی نے مرفوعاً روایت کیا ہے مگر اسکی سند میں محمد بن زری شعیب بن یزید بن علی مرتضیٰ سے یہی مسند پہنچتا ہے کہا تو نیچے گرا اور تھکے کو نیچے گرائے کیا نے اسکا یہ قول نہیں سنا یہی اَلْفَاحِشَةُ مَا سَعَتْ لَهَا فَمِنْ اَحْبَبَ اِلَيْهَا كَيْفَ دَوَّاهِ الثَّوَدَى ابن کثیر نے کہا پہلے قول ابن سعد ابوالدرداء ابوسریہ ابن عباس ابن عمرو کا تحریم دلی فی الدبر میں گذر چکا ہے وہی قول بلانشک ابن عمر سے یہی ثابت ہو کہ وہ اس کام کو حرام کہتے تھے داری نے سعید بن مسعود روایت کیا ہے کہ اوس نے یہ مسند ابن عمر سے پہنچا تھا اسکو بلفظ تخمض نہ کر کیا تھا کہا ہا کوئی مسلمان ایسا کام کرتا ہے ابن کثیر کہتے ہیں یہ اسناد صحیح ہے یض صریح ہے تحریم پر پس جو کچھ بطور احتمال ابن عمر سے خلاف ہو کر آیا ہے وہ طرقت اس حکم کے مردود ہے معمر بن عیسیٰ نے امام مالک سے روایت کیا ہے کہ یہ کام حرام ہے اسرائیل بن روح نے کہا نیز امام مالک کے کہا تم ایٹان فی الدبر میں کیا کہتے ہو کہا تم لوگ گنوار ہو یہ مسند کہیں کہتی ہے یہی مسند کہیت کو چونی ہو مگر سے تجاوز نہ کرو مرنے کہا لوگ کہتے ہیں تم اسکے قائل ہو دو بار جواب دیا کہ مجھ پر دسوخ بندی کرتے ہیں ابن کثیر کہتے ہیں مالک سے یون ہی ثابت ہو ہے یہی قول ہے ابو یوسف و شافعی و احمد اور انکو صحابہ کا یقیناً سیطرف سعید بن مسعود ابوسلمہ عکرمہ طاؤس علی سعید بن حبیب عروہ بن زبیر مجاہد بن دغیرہم اور سلف گوی ہیں سب نے سخت انکار اس کار پر کیا ہے کسینہ فاعل یہ طلاق کفر کا کیا ہے یہی مذہب جمہور علماء کا ہے حکایت بعض فقہاء میں مذہب مالک سے اس میں کی گئی ہے اس میں فقہاء عبد الرحمن بن قاسم کہتے ہیں مگر کسی قسم کا

دیں کہ جس مایا کہ وہ اس کے حلال ہوئے منہ کے مامولی سے کہ اور کھلے پہر آپ ٹپک کر ہا کہ اس کے زیادہ اور کیا
 مایاں ہو گا وہ الطحاوی حاکم و دا قطنی و طبری نے اے المذہب کے کئی طریق سے دایاں مقتضی حاجت نقل کیے ہیں
 اس کی اس حدت سے کمرور ہیں بہر شیخ حافظ دمیج اس میں ایک حد جمع کیا ہے یہی ہر طحاوی سے اس حد
 سے حدت کیا کہ اس سامی کو نہ نہ کہ تھے حضرت اس کی تحلیل حرم میں کوئی نہ صحت کو نہیں ہو سکتی قیاس سے
 کہ حلال نہ پندرہ سچے سے قسم کہا کہ ہا یا لہو الکو لا الہ الا ھو کہ اس حد حکم نے سامی کو چھوٹا مانا ہے نہ تاسی ہے نہ
 کہا ان میں اس کی حکم لصل کی ہے وہ اس علم ف مع السیاق مایاں مایاں یہ ہے کہ لفظ حرفت سے مفادہ حلال ہو گا کہ اس
 واقع نہیں یہی ہو مگر مع من جو خاص قیل ہے اس لیے کہ سید ادر کی جگہ یہی ہے حدت کی سرگاہ و رین لفظیہ لایہ
 کیجے کہ کہیت سے مشابہت سے ہی جو آئی ہو تہم کا طلت ہو کہ اس طرح چاہو آگے پیچھے سلسلہ لگا کر ٹکا کر اوٹا کر سادہ
 پس شدت سے آؤ مگر موصوع حرات میں یہی ہو گیا کہ ہے آتی اس جگہ یہی معنی کیف سے سارے حلف و علف سے مایاں مایاں
 دین و محمد بن شیخ میں اس طرح کہ من کہ در میں انما حرام ہے سار احادیث متابع مالک و اس بات کہ مسکین کہ
 کتاب السرا مایاں کی ہو اہل کتاب اس سے زیادہ ملے ہے کہ وہ ایسی کتاب مائیں اس سے اس کتاب جامع السواں میں اس
 کو طرف ایک حدت کہ تیر صحار و تاصیر کے نسبت کا سے جگہ اس الہیہ مگر وہ احوال صحیحہ بہین ہیں مات صحار و تاصیر
 سے مرفوعا ہو موقعا آئی ہے وہ یہی ہے کہ وطی فی الدر حرام قطع سے حرام اس امر کا مودی ہے اور ہونے کوئی
 دلیل حدت کی مایاں نہیں کی یہ اس کے احوال میں اس طرح ہو سکتا ہے اگر حرام نہ کہ روایت مرلیہ ہو چھا ہو روایت
 صحیحہ میں چلا ہوئی جو قرآن کی نصیر سے لیے ہو خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا کا صحابہ نے کہ دی ہو وہ ہو کافی ہو اور
 زیادہ قرآن کو اہل کون بھیجا جسے چیاں کیا ہے کہ سنے ال آیت کا یہی تھا کہ کسی شخص ایسا کام کیا نہ تو ہی
 آیت میں کوئی دلالت اس کی علت یہ ہے جس سے یہ کہ کیا کہ آیت میں دلالت نہ چلت یہ اس کے حلال کی آیت نہ دلیل ہے
 حدت سے بدلے دل سے مایاں لازم نہیں آتی کہ آیت بہر تحلیل اس حرام کے اور ہی ہو کیونکہ نزول آیات کا اسباب یہ
 کہی حدت کہ لیے ہوتا ہے کہی اس طرح کے مانا کہ سنے ل ہی ہو مگر حوائج میں و ذکر حدت کہ کے اس سے منع کرنا
 کہ یوں حائر ہو نا اس طرح جو تھے کیا ف یہ عذر مایاں لگے کی نہ ہو کہ اس کا مطلب یہ ہو ا کہ طاعت کا لا
 مہیات سچو ترک نہ ہو کر اس سے پہلے یہ مایاں لگے کہ وہ لگے اس کے ملنے سے یعنی وہ نہ مایاں اعمال کا سبب نہ گاہر
 کہا کہ مومنین کو تجارت سے پیچھے لکھو و طبع اترتا کہ یہی میں اس سے کہ اس کا اس اقدام سے یہ ہو کہ موت
 حلال کے پہلے ہم اس کہ ہے تجارتی میں اس سے مرفوعا آئی ہے کہ کوئی ہم میں اپنی لی بی کے پاس جلسے تو

طرح اصطلاحی ہوئی کہ غلام و حل میں احمد و تاسعی اور تورے کہا ہے کہ الماحدہ کا مثل جس کے ہے مانگ دوسری عطا
 وادھ صیف و حاق کتیمین ملک و ماہ و توجی نے کہا المار نوڈی کا نصف ایلا جرحہ کے ہے ردت اسد و ماطر و ماطر
 کے عورت ہو کر ہے و در حاکمیت و ایک ایک دو سال تک ملک اس سے ہی زیادہ المار کرتے تھے مقصود اوں کا ستا
 عورتوں کا تہائی کے معنے لوب میں رجوع کے ہیں ہی معے اس حکمہ مراد میں ان المندرے کہا جسے علم لیا گیا ہے ان
 رسکا جامع ہے اس بات کہ مرادنی سے جامع سے اگر توبہ مر لیں ہے یا اسرودہ اسکی عورت سے اساتک عدد و در ہو
 اگر عدد ال صدر طی لکی و بصورت گذر جائے مدت تفریق کر دیا و گئی ہی قبل سے مانگ ایک گروہ سے کہا اگر اول
 میں رجوع کر لیا ہے یعنی حالت عدت تو یہی کافی ہے حسن عکرو کھی اور اسی احمد ہی کے عامل میں چہو
 نے کہا جس کے رجوع صحیح کیا تو اس و سیر کفارہ و جب تک حسن کھی نے کہا کچھ کفارہ ہیں ہر صحابہ و مالعین کے
 اقوال اس بات میں مختلف متعارض آئین ہیں ایک بات وہی ہے حیات کریمہ میں ہے و ہر مرد کے لئے قصہ
 اس آیت تریب کی مطابق اسے رہس کے کی ہے تکلف و مدوں دلالت لفظ یاد و سری دلیل کے معے
 ٹہر آئین حالانکہ معے آیت یا کہ وضع و طابہ میں ہی اس کے ٹوٹے معنی خالف کر لیے عارہ کی مدد ضروری ہے
 یہ بعد اس بات کہ یہ حکم یہ ہے کہ اگر رجوع طرف عارہ و حیث استند است نکاح اگر لیا اور اسد تعالیٰ حضور جیم ہے ہر
 قسم پر اسکو نہ پکڑے گا اور اگر ارادہ طلاق دینا کا کر لیا ہے تو اسے سمیع علیم ہے یہی ہوئے اس آیت کو اس میں کچھ
 سک تو یہ ہیں ہر جس قسم کہا ہی کہ عورت کے لیا کچھ قید مدت کی کلی باچار ماہ سے زیادہ کی فید لگائی تو ہم کو
 چاہیہ کہ عارہ جیسے اسکو و صلت دین جہ مدت گذر جاوے تو اسکو اختیار سے کر رجوع کرے کفارہ و دہ عورت
 اسی طرح اسکی حر و ہے حطیح بیلے اس بات کہ تہی یا طلاق و دیگر طلاق اتدالی ہوگی اور اگر عارہ سو کم مدت
 مقرر کی ہو اور قسم کا سچا کر چاہتا ہے تو اس بات کہ عورت انکے معے کنارہ کرے حطیح رسول خدا صلی اللہ علیہ و
 سلم نے کیا تھا اور اگر اسی بات کہ ترو چار ماہ میں صحبت کر چاہا ہے گا و عانت ہوگا کفارہ ہارم آویگا احمد بن حنبل کا
 متمثل ہے لکن خلف علی بن ابی نعیم نے کہا کہ ماہ فی الدی و کثیر عن عبد اللہ بن مسعود کہ عورت کا تہہ کئی مارا و
 حکم ہے و المطلقت بعد نکاح یا بعد حیض ثلثة قریبہ و لا یحیل لهن ان یتکمن ما حلل الله في اوطاحهن ان كن
 مؤمن بالله و الا يوم الاخر و دعوا لهن ان یردھن فی ملک ان ادا دوا اصلاحا و لهن سئل الی علی و علیہ
 یا مکر و فی ملل حال علی بن دحط و الله سمع فی حیک کفر طلاق و الی عورتین طار کہ امین سے تنک میں حصہ
 کہ و مانگ طلال میں کبھی کہہ دیا اسے انکو یہ میں اگر ایمان نہ تھی میں اس پر اور یہ پلورن پر اوکو حاند و

[illegible]

لفظ تو ہے عقلمند کے نام اس عمر حلق کے تھے کہ ایک رستہ آگیا تو سب سے محمد کو ایک یاد و خلاق دیکھ کر دیا تھا
 سر یہ یاد آتا میں درواریہ سکر کے کٹرے آگے تھے جیسے ہنہا نکاتے اس مسعد گہاس سمجھتا ہوں کہ یہ اس کی عورت
 ہے حد کے رسکو نماز پڑھنا درست ہو اور ہونے کہاں ہی سیکنا یاں ہوں ہی قول طلقا واریہ اور ایک صلیحت کثیر
 سحر و ابجین گہی مری ہے ہی رستہ اور صیحاہ ایکے صحابہ کا اور رویت صحیح احمد سے امام احمد نے کہا اکابر
 صحابی کتبہ میں کہ اقرا حین ہے حدیث عاظمہ رستہ جس ہی ای کہ اسوید ہے حضرت ا سے کہا تھا دیر اللہ لودہ
 انکم اقرا کولک لعی رما حین میں لومارہ ٹیر واد اوداد والکس اس اگر حدیث صحت کو پہنچ اور یو دہیل
 حین ہے اسباب کہ اقرا حین ہے لکن اسکی سد میں سکر کو الودا تم لے مجھوں نہیں سنہور کہ اسے لگاں حیاں ذکر
 اسکا تعات میں کیا ہے اس چریے کہا اصل قرر کلار عربیں کسچی تھے متاد کے اوقات معینہ کہ روت کو کہتے ہیں
 عسارت مقتضی اس امر کی ہو کہ یہ لفظ مشترک ہو در میان ان دو مصون کے اسی لئے بعض اہل عمل سبط گئے
 ہیں جہمی کا قول ہی یہی ہو کہ قرر یعنی وقت کے اور عربین العلماء کہ اسوید میں کو ہی قرر کہتے ہیں ظہر کو ہی قرر کہتے
 ہیں اور دو کو ایک ساتھ ہی قرر کہتے ہیں اس بعد اس کے کہا علمائے ان عسارت فقہائے کو اس میں کچھ اختلاف
 نہیں ہے کہ مراد قرر سے حین ظہر ہو ہے میں اختلاف اس میں ہے کہ آیت تشریف میں قرر سے کیا مراد ہے سو میں
 دو قول ہیں قرر الی میں بعد نقل دروں قول کے یہ فیصلہ کیا ہے کہ بل کو قرر کو حین ملتے ہیں اہل حجاز اہل
 ہیرا لے ہیں اس میں شک نہیں کہ یہ لفظ مشترک ہو در یقین کی دلیلوں میں اتھا ذکر کے کہا ہے ہو سکتا ہے
 کہ یوں کہا جاوے کہ القضا عدت ترین ظہر یا تیر حین سے ہوتا ہے کیونکہ ایک جماعت اہل علم نے حمل لفظ مشترک کا
 دو مصونوں پر طار کیا ہے اس صورت میں جمع میں الاداء مر جاوے گا اور خلاف مرقع اور نواح سدع ہو جاوے گا
 و اس عباس کے کہا حیرت میں ہو اسکو چپا درین یعنی حمل ہو یا حین ہی بقول ایک جماعت تابعین کا ہے
 بعض نے کہا مراد حمل حین دونوں ہیں جہاں نے سو اسلئے منع کیا ہے کہ بعض احوال میں نقصان نروج اور اسکی
 حق ملحق ہو جاتی ہے مثلا اگر عورت کے کہا کہ میں حین سے ہوں اور وہ حائض نہ تھی تو حق شہر کا بات رجوع ضائع ہو
 ما حائض تھی اور کہہ یا کہ میں غیر حائض ہوں تو اس کے ذمہ نطفہ معیر لازم لگا دیا سبط محمی رکھنے میں حمل کے قطع
 حق روح مات ارتجاع ہے یا دعوی حمل میں ایجاب لفظ ہے غرض کہ اس طرح کے مقاصد کو لیے جو مستلزم احراز جنم
 ہیں کماں کو نہی فرمائی ہے ہر اس نہی پر صید صدم ایمان کو بطور تعلیظ دیا دیکھا یہ شرط کو بطور تعلیظ کے
 نہیں ہے کیونکہ اگر مومات نہ ہوگی تو یہی عدت لازم ہے اس کثیر سے کہا بہ بدیدہ و عورتوں کو خلاف حق پر اس

بعد اس کے رہ سکتے گی تو موافق ہر اس کے حق ادا کر سکے تو کہے کہ ہر قسمیہ ضرور کہہ سکر جو صحت کرے اس سے نہ انکار
 کہ عاجز ہو کر جو عیسے دیا تھا وہ یہ جا کہ جس نے کہے کہ نا حاری ہو کسی طرح وہ لو کی جوہرے ہو کہی طرف اس کے حق میں قصور
 نہ ہو ہر وقت سب لوگ ملکر عورت کو کچھ یہ وادین مرد کو رخصتی کر کے طلاق دلو اورین اسکو صلح کہتے ہیں تیسری طلاق کو
 بعد ہر بہین سکتی ملکہ وہ لو کی جو رستی ہو یہی نکاح ہمیں بندہ سکتا حسب ما کہ ہے بیچ من اور جاوہر کی صحت ہو جو کہ یہی
 اسکو حلال کہتے ہیں **ف** اس کی خبر ہے کہا اس آیت نے اور من دستور کو جو شروع اسلام تھا وہاں دیا وہ دستور یہ تھا کہ ہر
 کو جو طلاق نہ جسے جس کے عورت عدت میں ہے تہا تک صحت کا حقدار نہ تھا تھا ہمیں عورتوں کا نقصان نہ تھا اس کے
 تین طلاق میں جسے کر دیا ایک دو طلاق تک صحت کو صلاح رکھا تیسری طلاق کے بعد بالکل حد ادا کر دیا اس عباسی
 کہا یہ آیت ماح ہے اہل آیت کی رواہ احواد و دلالتی عود ہے کہا انکا شخص ہے اسنی حورو سے کہا تھا میں کہی ٹھیک
 طلاق مرد لگا نہ تیرے پاس ہو لگا اوس نے کہا یکید مکر ہو گا کہا طلاق دون گلاحت س لوری ہوئے لنگھی رجوع
 کر لو لگا اوس نے اگر یہ بات حضرت ہو کسی اور یہ آیت اور تری کہ طلاق دو مارکتے ہی ہے رواہ ان اسی حاتمہ سکوا بن
 حریر و عبد بن حمید نے ہی روایت کیا ہے کہا اس آیت کو اترے پر لوگوں نے دہری طلاق کی شروع کر دی جس نے
 دی تہی یا نہ دی تہی یہ حدیث کئی طریق سے نزد مکہ ان مردو یہ ترمذی و حاکم کے اتنی ہے حاکم نے اسکو صحیح الاسان
 کہا ہے عائشہ نے کہا پہلے طلاق کا کوئی وقت نہ تھا اس وقت مقرر کر دیا کہ تیسری طلاق کو بعد رجعت ہمیں ہے
 حسب تک دو سال ختم نہ کرے ہی قبل فتادہ و مدنی ابن زید کا ہے سیکوا بن حریر نے اعتبار کیا ہے حامل یہ ہوا
 کہ گنتی اوس طلاق کی جس کے بعد رجعت ہو سکتی ہے دو بار ہے بطحہ خثیہ سے نہ نکلا کہ طلاق مرۃ بعد مرۃ ہو یہ
 ایک دفعہ میں دو طلاق ایک جماعت مفسرین بطحہ عرف گئی ہے یہ جب ایک طلاق دی یا دو بار میں دو طلاق تو بقیہ
 عدت تک اختیار ہے چاہے بنیت اصلاح و حسان ہو یہ یا جو ڈر کہے عدت گذر جانے پر وہ جدا ہو جاوے گی یہ جدائی
 ساتھ پہلائی کے چاہیے کوئی حق اوس کا ضائع نہ کرے نہ اوسکو نقصان ہو یہ کیا ہے اتن عباسی نے کہا جس نے عورت
 کو دو بار طلاق دیدی تو اب تیسری طلاق پر اسے ڈر ہے تا تو دستور کے موافق ہو کہ کو احما رتاو کہے یا جاسکے
 ساتھ مدون کسی طلے کے رجعت کر دے یعنی ستاد و ہمیں حدیث اور برین میں مروغا آیا ہے کہ رجعت کرنا
 یہی تیسری طلاق ہو رواہ ابن ابی حاتمہ و عبد بن حمید احمد و عبد بن حمید کہ اس کا سومرا رجعت ہو بعد و نہ
 طلاق کے تیسرے سے مراد ترک رجعت ہے بعد تیسری طلاق کے یہاں تک کہ عدت گذر جائے مکن اظہر یہ ہے کہ
 مراد دینا تیسری طلاق کا ہے مدون اضطرار کے ابو عمر نے کہا علماء کا اجماع ہے اس بات پر کہ مراد تیسری تیسری

و شامعی، التورہ سبط گنہ میں کیا حکمت صحاح تا بعین کسی یوں ہی مردیت ہو طاروس و عطا و ادراعی و احمد و حاکم کتب
 میں زیادہ لینا حار نہی سلے کہ حدیث اس عساس میں موعا آیا ہے امرہ ان نأخذ ما ساق و لا کر دواہ
 نطہ و اس مردودہ اس محکمہ اس کتبیر لے کہا اسناد ان ماحہ حید و صحیح ہے یہی کلا کہ خلع او بصورت میں حار
 ہے کہ حکم بطرح باہ نہ ہو سکے ایک کے دیکر کی صورت سی لگو حرف کفر کا ہو اور حواس ہے کہ دو کفر یا نہ تھا
 ملکہ مرے اور اٹکے اگر حیرہ مقصود ہے کہ کسی حق میں او کی طرف فتور ہے تو اس طلع دلیل اتفاق ہو ملکہ موجب
 لغت حدیث میں درت مصلحت میں بہت آئی ہیں و ماں لکھا ہے حضرت فرمایا جس عورت ایسے ستو ہے کسی کو
 کے طلاق، مگر تو اور حیرت کی مباحرام ہے طلع کر یو الی ان مناتھا تین دواہ میں حیرت زدی لے کہا یہ حدیث کر
 ہے حاکم لے کہا صحیح رواہ احمد و اس مکتہ و الدیعتی انما عقبہ بن عامر کا لفظ ہے کہ طلع
 کر یو الی ان انک بہت مگر یو الی مناتھا تین دواہ اس حدیث کی سند ضعیف ہو اسکو امام احمد لے ہی او پر رہے
 روایت کیا ہے ابن عباس کا لفظ رو کیاں لے کے موعا تو ان میں ناگہی کوئی عورت طلاق لے تہہ سے غیر
 کسی گناہ کو یہ وہ حیرت کی موعا ہی تاکہ حالانکہ ہواست کی چالیس س کی راہ سے بائی جاتی ہے ف ایک جماعت
 سلف و انک خلف لے یہ کہا ہے کہ حار بہین ہے طلع حیرت تاکہ طرف ہو عورت کے شقاق و ستور بہ ہو جو ہو تو مرد
 کو حار ہے کہ مذہب لیکر چوڑ دے دلیل انہ ان یحاکم ان یفعل ما حلف و قد اٹھ معلوم ہوا کہ سوا اس حالت کو طلع و سب
 نہیں کسی اور حالت میں طلع نہ کرے مگر دلیل ہے اور دلیل موجود ہیں ہے یہی مدبہ و ان عساس طاروس اس عساس
 حسن و جمہور کا یہاں تک کہ تاکہ اور ادراعی لے کہا ہے کہ اگر شوہر نے کھارے لیلیا ہے اور عورت کا نقصان ہو باہ
 تو پیر و یا اسکا دوسرے یہ طلاق بھی نہیں مگر تاکہ لے کہا ہے لوگوں کو یہ بات یہ یا یہ شامعی کہتے ہیں ہیں
 بلکہ طلع حالت شقاق میں جائز ہو تو حالت اتفاق میں بالاولی جابر بن جبر کے گاسی قول ہے سار اصحاب شامعی کا
 مگر پہلے بات نہیں سے معلوم ہوتی ہے مری نے کہا طلع مسوح ہے لفظہ تعالیٰ و انکم ان یفعل ما حلف و قد اٹھ معلوم ہوا کہ سوا اس حالت کو طلع و سب
 مسیحہ سیکہ اس کتبیر لے کہا یہ قول صحیفہ باحد مردود ہے مائل ریشو کا لے کہا بول خارج ہے اجماع سے و دو آیتوں
 میں کوئی مناتھا بہین ہے ابن جری لے کہا یہ آیت حق میں ثابت بن قیس اور ہے کسی طریق سے آئی ہے الکی جو و
 کا نام حید بنیت عبد الصمد بن ابی بن سول تھا اتھے بخاری میں حمیل آیا ہے مو طامن حید بنیت سہل انصاری کہا
 ہے عائشہ کا لفظ یہ کہ ثابت لے اسکو مارا تھا بعض جسم اسکا ٹوٹ گیا اس کے حضرت کہا اپنے ثبات کہ بلا مارا یا کیا لے لکھ
 اسکو جدا کر دیا کہا یہ سکتا ہے فرمایا ان کہا میں اسکو دو باغ دیے ہیں اسکی فتنہ میں ہوں و یا دو دیو لیا اسکو چوڑ دے

کیا و اماں حریر وہ لفظ و اسود او در لفظ اس حریر کا ہے کہ حضرت کچھیلہ کو کہا اور اس کے کلمات پر ماحول
 ہے کہا کہ دین پر مطلق ریگر محکمہ اس کی مدد صورتی رہی لگتی ہے فرمایا کہ اس کا مع واسطی کہ ان کو اس وقت پانچ بیڑیاں
 دو دین تفریق کردی ان عباس کے کہا اس کے پہلے اسلام میں ہی طبع ہوا کہ وہ اس حضرت کو آئی اور کہا اس رسول خدا
 کوئی شے کہی اس کے اور کبیر سر کو کچا کر لگی مینے ایک طرف جمیہ سے اس کو دیکھا کہ کچھ لوگوں کے ساتھ آتا تھا اس
 زیادہ کالاس کے زیادہ قد میں جیوٹا اس کے زیادہ صورت میں مدہر متوجہ نہ کہا میں اس کو حاصل مال جو سراج تھا
 دیا ہے یہ اس کو سپرد فرمایا تو کیا کہتی ہے کہا ان اگر اور کچھ چاہے تو وہ ہی اس اور یہ حضرت کے دونوں کے بیچ میں فراق کیا
 دراہن حریر معلوم ہوا کہ یہ امر شادی نہ تھا ملکہ کجانی تھا یہی ثابت ہوا کہ وعدہ ریادت عورت کے ایسی طرف ہو
 کیا کچھ حضرت اس کو سکھو بین فرمایا حضرت تو حفظ وہی اسی مع کی کرائی یہ یہی ثابت ہوا کہ اس کے کچھ زیادہ دیا
 حضرت نے مقرر کہا ہوا ملکہ حدیث میں صاف زیادہ لینے سے منع فرمایا ہے طلاق نکت حریف مفید ہر ساتھ یہ حدیث کے
 کے مگر مہر کہتے ہیں قولہ تعالیٰ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنْهَا ۚ اُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ وَهُمْ فِي الْمَلَأِئِكَةِ رَاكِبُونَ ۚ اُولَٰئِكَ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۚ آیت میں ہے کہ نکت
 ہر کے ملکہ قرارت ربیع بن النعمان سے ہے قَتْلًا اَفْتَدَتْ بِهٖ نَفْسُ سَيِّدِیْ لِحُجْرَتِہٖ اَسْوَیَ لَہٗ اَمَّا سِیَّوْنُہٗ فَاَمَّا سِیَّوْنُہٗ فَاَمَّا سِیَّوْنُہٗ
 فاعادہ سے آگے نہ بڑھو اگر نہ ہو گے ظالم ہو گے ان ماحر کے نزدیک مین تعین اس سے حد سے یوں آیا ہے کہ
 نکت ایک مشکل آدمی تھے حیدر کہا اسے رسول خدا اور اگر ڈرا نہ کاہ ہوتا تو حق میرے پاس آتا میں اس کو مہر یہ
 تھو کہ دیتی الحدیث حدیث میں ہی یہ لفظ آیا ہے ف معلوم ہوا کہ یہ قرین حکم رسول خدا صلی علیہ وسلم موی
 ابن کثیر نے کہا ان کے اختلاف ہوا میں کہ مہر کو زیادہ لینا مہر عطا ہو جائے یا نہیں مہر کہتے ہیں جار
 ہے یہی قول ہے ابن عمر بن عباس ماحر مکرہ ابیہم نخی قصیدہ حسن بن صالح عثمان بنی کا سپرٹ مالک نے شہ
 او تو رہی گئے ہیں اس کو ابن حریر سے اختیار کیا ہے صحاب ابو حنیفہ نے کہا خزار اگر طرف ہو وجہ کے ہو تو قضا
 دیا ہے اتنا ہی لیلے زیادہ لیندہ درست ہیں مگر اگر زیادہ لیا ہے تو قضا میں جائز ہے اور اگر احضار طرف کے وجہ کے
 ہو تو کچھ ہی نہ لے اگر لیدیا ہو تو قضا میں جائز ہے امام احمد و ابو حنیفہ ابن ابیہو کا یہ قول ہے کہ صنادید ہے اس سے
 زیادہ لیندہ درست ہیں ہے سپرٹ ایک جماعت تابعین میں گئی ہے ان کثیر کا سیل خاطر ہی اس طرف سے عطا
 کہا حضرت عطا سے زیادہ لیے کو مکرہ رکھا ہے ف ابن عباس کے کہا حش حصہ نے اپنی عورت کو دو طلاقیں
 دین میرا اس عورت نے اس مہر سے قطع کیا تو وہ مرد اگر چاہے تو میرا اس سے نکاح کرے اس لیے کہ ان کے فرمایا ہے
 کہ طلاق دو یا نہ نکاحی ہے مکرہ ہے کہا ہر سے حکم مال نے عاثر رکھا ہے وہ طلاق نہیں ہے ابیہم بن سعد بن ابی وقار

طرف دافو طس و نہ ہی انوریں سکا منات راساق ہو کہ متعلق کو نکاح کرنا متعلقہ سعادت میں ماسے ایک گروہ لے
 کہا سیر جائز ہے اس کفر کے ساتھ تاج و مردود ہے ہی یہاں کہ متعلق اس کعدت میں وہ سری طلاق کیا دسکتا ہے
 یا بہمن اس میں طلاق کے میں فلان ایک کہ میں اس لیے کہ وہ اسی حال کی مانک ہو گئی اس سے حوث گئی ابن عباس
 ابن ربیعہ علمہ جنہوں میں ربیعہ بن صخری ساعی احمد ابن ابی ہریرہ ابو ہریرہ او تو راسی کے فائل میں دوسرا قول مانک نہ ہو کہ اگر صلح
 کے ساتھ ہی طلاق ہی نہدی ہو وہ کے سچ میں سکتا ہیں کیا تو طلاق تیر کی اور جو سکتا کیا ہے لوہ ٹیرگی ابن
 عبد اللہ کہہ عمار بن عثمان سے اس عہد سے اس طرح مردی سے تیسرا قول یہ کہ طلاق بر حال میں بیجاہ کی صحت کے عدت میں
 سے الودعہ و سنیہ ثومی و اداسی و ابن سعد و ابوالدرداء و غیر ہم اس کے فائل میں مگر ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ان دو
 صحابی سے یہ قول ثابت نہیں ہے نہ اس کے لیے لعدا اسکے یہاں یا کہ شرائع حومان کیے گئے ہیں اس کے قواعد میں
 سے تجاوز نہ کرنا چاہیے حدیث صحیح میں آیا ہے اس حدیث میں مذکور ہے کہ تم اؤن سے لگے نہ ہو اس کے مراض مھر جو
 میں تم او کو رواد کرد اس کے محامہ ہلے میں تم ان کا نہ تھکا کر دو کچھ چیزوں سکوت کیا ہے اور یہ سب ایک تم ان کو
 مستاجر جو اس آیت سے بعض سے بہت دلال کیا ہے کہ جمع کر مین طلاق کا ایک کلمے میں حرام ہے مانکہ اور جو
 لوگ ان کے موافق ہیں اس طرح گویا میں ان کے نزدیک سب سے یہ کہ ایک طلاق کا لفظ لعلوہ تعالیٰ اطلاق مونا کہ
 فرمایا بَلَّغْ خَدَّ ذَا النِّهْ فَلَا تَعْتَدْ ذَکَا ا کہہ اس طرح ل کو سونکنا ہے حدیث محمود بن سعید سے حور و مانک سانی
 کے اس لفظ سے آئی ہے کہ جری حصرت کو کہ ایک شخص نے اسی حور کو انکھی من طلاقین دی ہیں نہایت غضبناک
 کہنے سے ہو کر و مانا گیا اس کی کتاب کو کہیل تھا تا بقدر کیا ہے اور میں در میان تمہارے موجود ہوں یہاں تک کہ
 ایک آدمی نے کہا اگر حکم ہو تو میں اس کو مار ڈالوں مگر اس سے میں قطع ہے فقیہ اس مسئلہ تحلیل کا ہے کہ سب
 کوئی مرد ایسی حور کو میری طلاق دیدے لعدا اس کے کہ طلاق پہلے دیکھا ہو تو وہ عورت اس پر حرام نہ جاتی ہے
 ختیکہ دو سرا خاد مدکرے اور وہ اس سے صحت نہ کر لے یعنی نکاح صحیح کیونکہ اگر دلی معیر نکاح کے ملک میں
 میں کی ہے تو پہلے مرد کو حلال نہ ہوگی کیونکہ یہ اس کا شوہر نہ ہوا اس طرح اگر یاہ کر لیا لیکن مدلولہ ہوئی ہو ہی روج
 اول کے لیے حلال نہ ہوگی بہت سو فہما میں یہ مسہور ہے کہ سعید بن مسیب کا یہ قول ہے کہ کھر و خند کے ہوا مانکی کے
 عہد و تحلیل حاصل ہوا ہے مگر اس قول کی صحت میں اس طرح ہے اگرچہ اس عبد اللہ سے ہند کار میں ذکر اس کا کیا ہو
 کیونکہ امام احمد نے طریق سعید بن مسیب اس طرح سے روکار دیا کہ صحت نہیں ہے کہ حصرت نہ ہو مانا کہ پہلے شوہر کو نہیں
 مل سکتی ہے نہ کہ اس کے بعد شوہر کا شوہر نہ ہو گیا ہے ابن جریر کا لفظ ابن مسیب سے حدیث مذکور میں مرد مایوں ہے

وہی کہ اگرچہ اس کے بعد شوہر کا شوہر نہ ہو گیا ہے ابن جریر کا لفظ ابن مسیب سے حدیث مذکور میں مرد مایوں ہے

کہ حضرت کے فرمانا لعنت علیہم اجمعین مختل ہے لہذا حدیث ردواہ احمد السنائی مردی نے کہا کہ حدیث حسن صحیح ہے یہ عمل ہے اہل علم کا صحابہ سے اور اس میں عمر بن خطاب ہی قول ہے فقہا ہر العین کا یہی مردی ہے علی و اس میں اس ابن سعودی و دوسرے لعطا ابن سعود کا یہ ہے حضرت اور دیکھا کہ لَعْنَةُ اللَّهِ الْمُحْضِلَ وَالْمُحْضِلَةَ لَكَ ردواہ احمد یعنی لعنت کرے گا اللہ دونوں پر جو مختل کرے روح ثانی مراد ہے مختل ہے سورج اول تفسیر لعطا اول کا مرد عاصی ہے کہ مختل و مختلہ ملعون ہیں زبان محمد صلی اللہ علیہ وسلم رقیارست تاکہ ردواہ احمد السنائی عقد بن عامر نے کہا کہ حضرت دریا کیا حسدوں میں ٹکوتیں ستھارے کہا نام و مراد وہ مختل ہے لعنت کرے گا اللہ مختل مختلہ لہذا ردواہ ابن ابی شیبہ و دوسرے لعطا ابن عاصی کا اس مرد عاصی کے مرد عاصیوں پر لَعْنَةُ اللَّهِ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحْضِلَ وَالْمُحْضِلَةَ لَكَ حدیث کو امام احمد نے الی ہر یہ یہی روایت کیا ہے اس عمر نے کہا ہم اس کو بعد رسالت میں مانگتے تھے حاکم نے کہا یہ اساد صحیح ہے عمر نے کہا مختل و مختلہ یہ میرے پاس آوے گا تو میں انکو رحم کروں گا ردواہ الاکثر و اس انی تہیتہ ایک آدمی سے حاکم کیا یعنی وسطے حلال کر نیکی روح اول پر عثمان صحیح اس عمر سے دونوں میں تفریق کرادی اس طرح علی و اس عاصی و غیر عاصی سے یہی مردی ہے اس باب میں بہت حدیثیں آئی ہیں اس حدیث میں تو اس کثیر نے کجی ہیں ان اہل القیم کے اعلام الموقعین اعانتہ اللہ تعالیٰ میں اس پر تراخی مل جائی ہے لعنت کی وہوم و نام ثابت کی ہے یہ اس عمر سے یہ فرمایا کہ اگر دوسرے خادد سے بعد دخول کے طلاق دی ہے تو یہ دونوں سرگیاں ہیں اگر وہ حاسے گماں کرتے ہیں کہ اس میں اجماع ہوتا ہے گا اور اگر اس بات کا یقین ہے کہ اس کے بعد وہ حاکم رہیں گے یا تو وہ ہے ایک کو میان بی بی میں سے یا دونوں کو ہر اس نکاح میں ہمیں سامنے مصیبت اور حرام من گرفتار ہونا یہ میں سے رائج احکام اس کے حکم و وسطے حاسے و الون کے ماں فرمایا ہے ایک آدمی سے ایک یا دو طلاق دیکر عورت کو جو ڈر دیا عدت گزر گئی اس سے دوسرے نکاح کر لیا اس سے اس کو بعد دخول کے ہر طلاق دیدی عدت پوری ہوئی پھر روح اول سے اس سے نکاح کر لیا تو وہ عورت اس کو سمع ایک طلاق مافی کے مل سکتی ہے یا کیا ہوگا اگر میں ان کے اختلاف ہو ماکہ شامعی احمد ایک گروہ صحابہ نے کہا نام یہ عود مع طلاق مافی ہوگا دوسرا قول یہ ہے کہ زوج ثانی نے طلاق ساق کو تو ڈر دیا اب جو پہلو کو ملی ہے تو تینوں طلاق سمیت بیگی الوصیفہ کا مذہب یہی ہے اس دلیل سے کہ حد و سر اشو ہر تینوں طلاق کو ڈر دیا و کتاب ہے تو یہ تین سے کم کو بطریق اولیٰ ڈر دیا و یگا و اسد اعلم ابن ابی اسد نے کہا علم کا اجماع ہے اسات پر کہ جس کسی آرا و مرد سے من طلاقین دین عدت گزر گئی اس سے دوسرے انضمام کر لیا یہ اس دوسرے نے بعد دخول کے طلاق دیدی پھر اس کے اگلے خادد نے نکاح کیا تو وہ عورت اس سے اس کے تین طلاق پر یہی آراء اطلعتکم البتہ مکلف احکام ما مسکوھن یمحرفہ او مسکوھن یمحرفہ ص

وَلَا تُنْكِرُ هُنَّ حَرَارَ الْبُعْدِ وَاجِدْنَ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَقَدْ حَكَمَ اللَّهُ بِمَا خُفِيَ عَنْهُنَّ وَأَيُّهَا اللَّهُ هَرُؤُا وَأَوْدُؤُا وَ

اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَمَا أَرْسَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَحْمَةٍ إِلَّا لَمْ يَكُنْ مِنَ الْحِكْمَةِ بَعِثْتُكُمْ بِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَكْفُلُ سَوَاحِدَ عَلَيْكُمْ
 جس طلاق دی گئی عورتوں کو بہرہ و بکس انہی عدت نکرت کہہ لاد سکودستور سے یا عدت نہ استور سے سب مکر و گمان
 سائے کو ماریا دی کر جو کوئی نہ کام کرے اس کے سائیا انما ستیہ اور حکم اس کے کسی یا کر دجاس امکا و تمیز ہے
 اور حواداری تمیز کتاب اور کام کی امین کہ تم کو سمجھا ہے و تتر رہو اسد سکاں کو کہ اسے جسے حاتا ہے **ف**
 اسد مائے اس آت مال میں یہ حکم دیا ہے کہ جس کوئی شخص کسی عورت کو اسی طلاق سے جس میں حبس ہو سکتی ہے تو نگہ
 چاہیے کہ انہما عامل کرے یعنی عدت یا جی بقدر امکان عدت باقی رہے لوارے عصمت نکاح یا حبس شہوینہ
 دستور سے یہ اسد ہے کہ عدت یگواہ کرے یہت احمد بر تادی کی رکھے یہ کرے لوسر اسد جوڑ دے ہا سکا کہ مدت گذر
 حاد سے ہر اسد کو ایسے کہہ سورت کو سادہ لکھے نہ تنفاق و محاصرت و تقاض کے ساتھ ان عمار و مجاہد و سرف
 و سرف ہار و صحا کہ در بیج وغیرہ لے کہ اسے کوئی آدمی حورہ کو طلاق دیا جسٹ گا بیگ گذرے عدس لوسر جانی
 اس سے رجوع کر اسد رے کو تا کہ عیہ کے یا سرجا وے نہ طلاق دتا وہ عدت کرتی سے گذرے کہ ہوتی نہ طلاق دیتا
 یہ اسلے کہ مدت عدت کی ایسی جو حاد سے اسد لے اس وقت سے منع کیا وہ عید سائی کہ ایسا آدمی طالم اس سے
 اس کے طلاق کام کرے اس حور نے ابو موسیٰ سے روایت کیا کہ حضرت اشعر میں رہا جو کے سبج کہا آک کیوں
 اٹھا ہوتے ہیں مر یا کم ہیں لوگ اسر طلاق دیتے ہیں او دہر جیت کرتے ہیں یہ کچھ مسلمانوں کی طلاس ہیں عورت
 کو مل عدت طلاق و اد سیر یہ آیت اور ی کہ اس کی آیتوں کو معنی نہ نہیں اسر سرف نے کہا نہ وہ شخص ہے جو لے کہ
 طلاق دکر عورت کو تا اسے بہر رجوع کر مے عدت کو پڑنا چاہتا ہے حسن قتادہ بر بیع مقابل عطا خواصالی کا رد
 ہے کہ مر اس سے وہ شخص نہ جو طلاق دکر کہتا ہے کہ میں لوسر ہتا تھا ما آزاد کرنا یا نکاح کرتا ہے مر اکو لاجب بتاتا
 ہے اسد طلاق کو اد سپلار کم کر دیا و ما آیات خدا کو سترہ ارہ یکڑو آس عباس کہہ آیت اس کو حق میں بہر حدود ان
 طلاق کے لجد کہ پیل تاتے کے طلاق دیتا ہے اسلے اسد رسول ہے اس کے گلے طلاق ماندہ دی کہ لو اس ہنسی شہا
 کر و عبادہ بہر صامت کہہ کوئی آدمی کسی کہتا ہے ایسی دختر کو تیرے نکاح میں دیا نہ کہتا میں تو ہستا تھا یا کہتا
 کہ مینے تم کو آزاد کیا بہر اسد کو ہنسی یہ طالتا اسد پر اسد یہ آیت بھی حدیث ابو ہریرہ میں روغا آیا ہے کہ تین حوریں
 ہیں کہ اسے ہنسی بہنسی جو طانی میں نکاح طلاق جو بیت اسکو ابو داؤد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے تری سے حسن عیہ
 بنا ہے حاکم نے صحیح کہا بہر اسد یہ احسان لکھا کہ دیکھو مجھے نہیں کرت سست کو اوتار اس پر تم اس صبت کو نہ ہو اور اسکا

سے آنکھ پر آں مان ہے اور کجست گشت اس کثیر نے ہر جگہ بعد حکم کو مطلقہ سے تفسیر کیا ہے فتح السیان کا یہاں
 ہے کہ جس سے کہا ہے اور حکمت سے وہ گشت حکم کو اصل اور علیہ وسلم نے جاری فرمایا ہے سامی ہی اسی نے
 قائل میں اتنے معدوم ہوا کہ جس طرح اس کے قرآن اور اس سے اس طرح حاکم ہی اداری ہو مطلقا اس فرق ہے کہ قرآن سلسلہ
 حدیث سلسلہ بین مافی وحی اور حج ہے جو میں دو درجہ میں لکھا قال تعالیٰ وَمَا سَطَّحُ عَنِ الصَّوْیِ اَنْ هُوَ اَلَا کَحْیٰ مَوْحِیٰ
 حدیث تریضین آیا ہے اوست القرآن و مسئلہ مجلس سومات ہو کہ مسکریہ کا حکم دیا ہے ہر جیسے مسکر قرآن کا
 میں لوگوں کو قرآن و حدیث سے سوچ گیا ہے اور وہ مقابلہ مذہب اقوال رجال کے اسکا نہیں ملتے ہیں اور بیخوف کفر
 کہ ہے اگر ہا حاد و معاد بین مادل بین و المذہب علم اس آیت پر ربع ثالث بارہ دو دم ختم ہوا و لہ الحمد و اذ احکامکم
 التَّسَامُ مَلَكُشْ اَحْلَقُشْ فَلَا تَقْصُوْهُنَّ اَنْ تَكُنَّ اَدْوَاهُ اَنْ اَبْرَاصًا اَلَيْکُمْ مَعْرُوفٌ بِالْمَعْرُوفِ ذَالِکَ
 یُوْحِیْ حَیْثُ کَانَ مِیْکُمْ نُوْمٌ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْاَکْثَرُ لَکُمْ اَنْ کُنْیَ لَکُمْ وَ اَلْهَکْشْ بِاللَّهِ تَعْلَمُ عَوَاقِبُ
 اَلْمَعْلُومِ ۝ حَبْلًا قَدِی تَمَّ عَوْرَتُوں کو بہر سوچ حکمین ایسی عدت تک اس در کو انکو کہ نکاح کر لیں یہ
 حاد و مکتب احضی ہر جاوین آئیں میں موافق دستور کے بصیحت ملتی ہے اسکو جو کوئی تم میں نہیں رکھتا ہے
 امیر یا در کچلے دن برسی میں زیادہ سنوار ہے تم کو اور رماوہ سہرائی امدا جاتا ہے اور تم میں جانتے چکھ ہے
 راون کے اولیا کو کہ اس کے نکاح میں اسی کی دشمنی کہ میں جہان وہ رضی ہو و مان کر دین اگر انی لطمین اور
 حکم بہر معلوم ہو ف ان عباس نے کہا یہ آیت اور شخص کے حق میں اوتری ہے جس نے اپنی حور کو ایک یا دو
 طلاقین دین عدت ہو چکی یہر یہاں سب جانا کہ اس کے نکاح کر لے رجوع لائے عورت ہی اسیات کو جا متی ہے تو اوہ
 رک کو اسکا مع کرنا چاہیے اس کے اس مع کرنے سے منع فرمایا ہے یہی قول ہے مسرق غنی زہری صحاک کا اس نے
 لے کہا آیت میں مات ظاہر ہوتی ہے اس سے یہی نکلا کہ عورت اپنا نکاح آپ نہیں کر سکتی ہے نکاح کے لیے ہر ماولی
 کا ضرور ہے تندی و اب حریرے مرد و عورت کیا ہے کہ یہ بیاہ و کوئی عورت کسی عورت کو اور یہ بیاہ کرے اپنی حال
 کارانہ وہی ہے خواہ بیاہ آپ کرتی ہو و دوسرے ان میں آیا ہے کہ بہین تبا نکاح مگر ساتھ ولی مرشد و دو شاہد عدل کے
 اس کے میں در میان علم کے جہاں ہے محل اسکا کتب شروع ہیں ان کثیر نے تقریر و لکھا کتاب الاحکام میں کی ہو
 حامدی شریف میں آیا ہے کہ یارت حق میں مقل ب بسیار اور انکی بہن کے اوتری ہے جس کے کہا انکی بہن کو اس کے
 شوہر نے طلاق دیدی تھی بعد گزرتے عدت کو بہر اس کے نکاح کرنا جائز مقل نے انکار کیا اور سپر آیت اوتری اس
 کو اندو و اندوان صاحب و ابی حاتم ابن جریر ابن مردویہ سے یہی کہی طریق سے روایت کیا ہے تندی نے صحیح تباہی

۲
 اور
 سب
 حکم
 اس
 حکم
 اس
 حکم
 اس

[illegible]

احمد و جہر سے سیطرہ روئی احریث مرفوعہ عن روایت حسن آئی ہے وہ یہی اسی کی سید ہے کہ جو کوئی مالک کسی می رحم عمر کا ہوتا ہے تو وہ اس پر آزاد ہوتا ہے وصاعت بعد دو سال کے کہی بچے کو نقصان پہنچائی ہے مد میں عیقل میں علم لے اکیس مرت کو نہ کہا کہ بعد دو برس کے بچے کو دودھ پلاتی ہی اس کو منع کیا کہ مت پلا کیسے کہا مراد وارث خود نکاح ہے یعنی جہ ماب کا وارث ہوا اس کو مال ملا تو اس پر اپنے مال سے ارضاع اس وقت تک کہ مراد والدین ہیں حواوین ہو بعد لے اکیس مافی رہا ہے اگر اب مر گیا تو ان کا بغیل دلد ہوگی اگر بچا مالدار نہیں ہے تو سوری اسی کے داخل میں کیسے کہا مراد وارث مرفوعہ قوطی ہے کہا مراد تملیک سے عدم ہمارا ہے رضاع والفاق دورہ بحائے رشل وک شل ہلا ارشاد متواتر مفسرین سطر گویہین مگر نہ قول نہایت لجر ہے سلیو کہ ہم اشارہ صراح صالح وحدت ہر سطر صالح تعد وہی ہے قول دل اولے ہے ہر اگر ما سانی بچے کے مصلحت نہ کہیں کہ دو بچے پہلے دودھ چھڑا دس تو اوپر کھ گاہ بہین معلوم ہوا کہ سہارای ایک کی والدین میں ہو کافی بہین ہوتی ہے نہ اس ایک کو مدون شکر کے ایسے مات چرنا چاہیے جس تک کہ دوسرے کا مسودہ ہو یہی قول ہے توری کا اس میں بچے کو لیے احتیاط ہو تاکہ اس کے مقدورین حویب عور کر لین نہ اس کی انک حسرت ہر مذہب کہ اس کے تربیت طفل کو دے والدین کہہا ہے اور یہ مایا کہ حسن امین مصلحت ہو وہ کام کر دیا فال سے سوتہ اطلاق و ان اس کے نگہ ما دھن احو دھن ج و انتمیز انک کھ مخریج ح و ان عاکر کھ مخریج کھ احرای یا مراد شوکے اہل علم میں کہ حد یہ مصلح دیں کہ اس قل جو لیک مصلح کے بضر ہے بچے کو ہوگا تفصال کر دین الا ملا سہ اگر ان ماب کی یہ مصلح شہیری کہ بچے کو دایہ دودھ پلا کے تو مقبہ دن مان سے دودھ پلا یا ہے اتو دن کی احرت اس کو دے یہی قول ہے توری و محاب کا اسد دیکھتا ہے کہ تم نے حقوق والدہ و مرصعہ دا ملا کے ادا کیے یا بہین والکین

ثَوَقُولُ وَفَكَرَ دِيْدُ لَوْلَا اَكْدَا حَاكِيْرُ نَصْرٍ يٰ اَنْعِيْجُوْنَ اَرْبَعَةً اَشْهُرَةً عَشْرًا هَ اَيَادَا لَنْصَحْ اَحْلُفْ سَلَا حَسْبُ عَلِيْكُمْ كَيْفَا فَعَلْتُمْ فِي الْعَصِيْجِ يٰ اَلْكَرُوفُ وَاللّٰهُ عَمَّا تَكْمُلُوْنَ حَيُّوْا حَوْلُكَ مَرَاوِيْنَ تَمِيْنٍ اَوْ رَجُوْا طَوَاوِيْرَ عَدُوِّيْنِ وَهَ اَتَقَارُكَ اَيْتِيْنِ بِنِيْ تَمِيْنٍ جَارِ مَسُوْرِيْنِ يٰ حَرِيْبُ يٰ مَوْجُ طَلِيْنِ اَيْتِيْ مَدِيْنَتَكَ تُوْتَمِيْرِيْنِيْسَ گَاسَ عُوْدَه اَيْتِيْ خُوِيْرَ كَرِيْمِيْنَ مَوَاقِيْ دَمُوْدُوْكَ اَسَدُ كُوْتَهَارُ كَوَاكِمُ كِيْ حَسْرَةِ طَلَاقِ كِيْ عَدَتِ ثَمِيْنٍ جِيْصُ مَرَايِيْ سَوْتِ كِيْ عَدَتِ جَارِ مَسُوْرِيْنِ دَسْ تَهَايِيْ دَوْدُوْجِ جَبِيْنِ كِيْ حَلِ مَعْلُوْمٌ هُوَ اِذَا حَلِ مَعْلُوْمٌ هُوَ تَوْحَلُ تَكُوْفُ اَمْدُكَ رُكْحُ وَطَلَاقِ وَرَضَاعِ يٰ اَرْشَادُ كِيَا كِيْ حَمْنِ عَمْدِ تَلْنِ كِيْ مَرُوْرِيْنِيْ يٰ اَنْكَلِ عَدَتِ جَارِ يَاهُ دَسْ سِيْبُ بِيْطُكُمُ شَالِيْ يٰ رُزْجَاتِ مَدْحُوْلِ وَغِيْرُ مَدْحُوْلِ كُو مَاجِلِ عَسْتَدِ اسْرَحَالِ كَاغِيْرُ مَدْحُوْلِيْنِ مَعْمُوْمُ اَيْتِ كَرِيْمِيْ هُوَ اَنْدِيْهِ حَدِيْثُ اِنْ مَسُوْدُكَ كَسِيْ اَوَّلُ سِيْجَا كِيَا اَيْتِ تَمِيْ يٰ

پہلے دودھ چھڑا دس تو اوپر کھ گاہ بہین معلوم ہوا کہ سہارای ایک کی والدین میں ہو کافی بہین ہوتی ہے نہ اس ایک کو مدون شکر کے ایسے مات چرنا چاہیے جس تک کہ دوسرے کا مسودہ ہو یہی قول ہے توری کا اس میں بچے کو لیے احتیاط ہو تاکہ اس کے مقدورین حویب عور کر لین نہ اس کی انک حسرت ہر مذہب کہ اس کے تربیت طفل کو دے والدین کہہا ہے اور یہ مایا کہ حسن امین مصلحت ہو وہ کام کر دیا فال سے سوتہ اطلاق و ان اس کے نگہ ما دھن احو دھن ج و انتمیز انک کھ مخریج ح و ان عاکر کھ مخریج کھ احرای یا مراد شوکے اہل علم میں کہ حد یہ مصلح دیں کہ اس قل جو لیک مصلح کے بضر ہے بچے کو ہوگا تفصال کر دین الا ملا سہ اگر ان ماب کی یہ مصلح شہیری کہ بچے کو دایہ دودھ پلا کے تو مقبہ دن مان سے دودھ پلا یا ہے اتو دن کی احرت اس کو دے یہی قول ہے توری و محاب کا اسد دیکھتا ہے کہ تم نے حقوق والدہ و مرصعہ دا ملا کے ادا کیے یا بہین والکین

کر کے بیلے دخل سے گر گیا کچھ ہر مقرر نہ کیا تھا اور نہ ہو کہ کہا میں اس مقدس اسی رات کو سے کہتا ہوں اگر یہ نہا میل ٹھیک
 ٹھیک اتوار کی صیغہ ہے اور اگر خطا ہوئی تو میری اور شیطان کی طرف سے ہوگی اور رسول اوستہ سری میں اس عورت کو پورا مہر ملنا
 چاہیے دوسرا لفظ یوں ہے کہ مہر مثل دینا چاہیے یہ زیادہ نہ کم اور یہ عورت ہے اور اسکو میراث ملیگی بمقتل میں بسیار شخص سے
 کہڑے ہو کر کہا میں نے حضرت کو متنازع میں روح عورت و متق کے یہی حکم دیا تھا ان سعود نہایت درجہ عورت ہو ایک بہت
 میں یہ لفظ ہو کہ لوگ آنحضرت کے تھے انہوں نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حکم دیا تھا قر
 من روح عورت و متق کے احکامات کو احمد و اہل سن نے روایت کیا ہے قرنی نے صحیح کہا ہے جو حشری اس بات سے ہوئی
 کہ انکا فتوے مواقع فتویٰ جنہاں سالٹا اس حکم سے وہ عورت خارج ہے جو عورت روح کے حامل ہو کیونکہ اسکی
 عورت وضع حمل ہے اگر بعد ایک لمحہ ہی کے وضع کرے مدلیل عموم آیت **وَأُولَٰئِكَ أَكِلَاءُ حَلٰلٌ** ان قصص
 کچھ **اُن** عسائے کہتے ہیں اور سورت سے کہ اعدا علیہن کا افسار کرے وضع ماہ چار ماہ دس ورنہ اگر دونو آیتوں میں
 جمع حاصل ہو ابن کثیر نے کہا یہ ماحد حیدر یہ سکے سی ہو اگر حدیث مسیحہ علیہ ہوتی صحیح میں آیا ہے کہ اسکا فتا
 سعد بن خلدہ کر گیا وہ حامل تھی بعد وفات کو بلاتا خیر وضع ہو اور سری روایت میں یوں ہے کہ بعد حدیث کو اسکی
 صاحب فاح سے پاک ہوئی پیغام کرے والوں کے لیے سی تھی اوالسائل بن نعلک کہ کہا میں مجھ کو اس سے یہ سہ
 دیکھتا ہوں خاندان تیرا ارادہ نکاح کرے گا ہے ورنہ تو نکاح نہیں کر سکتی ہے حاکم کے چار ماہ دس ورنہ اگر دس مسیحہ کہتی ہیں
 حبشہ کے ماہ ثانی شام کو اپنے کپڑے پہنکر اس حضرت کے آئی مسئلہ اور ماہ یا تو حدیث کے نکل گئی جب کیا ہو گیا مجھ کو
 حکم دیا اگر میں ماسک سمجھوں تو نکاح کر لوں ان عبد اللہ کہتے ہیں جب حجت ان عسائے کہی گئی تو انہوں نے رجوع
 کیا مدلیل اس صحت رجوع کی یہ ہے کہ اصحاب اس عسائے مطابق حدیث مسیحہ فتویٰ دیتے تھے یہی قول سارہ اہل علم کا
 ہے اس طرح اس حکم سے وہ مدہ تشنی ہے جو لوندی ہو کہ اسکی حدیث نصف حدیث حرج ہوگی یعنی دو ماہ یا پنج ماہ ہی
 قول ہے محمد بن کا کیونکہ حسب اسکی حدیث کی حدیث آوی نہیں تھی تو حدیث ہی نصف چاہیے ثانی اس میں بعض ظاہر
 حاکم داما کو اس حکم میں برابر بلاتے ہیں مدلیل عموم آیت شریفہ کے اور اس حجت کے حدیث ایک اس حلی ہے اس حقیقت
 راہ ہے سعید بن مسیب بن العالی نے کہا یہ مدت چار ماہ و شہاب کی اس لیے ہے کہ اگر حمل ہو تو ظاہر ہو جاوے طرح
 حدیث ان سعود میں آیا ہے کہ خلقت تہاری ان کے پیٹ میں چالیس دن کا نطفہ رہتی ہے یہ چالیس دن خلقت
 یہ چالیس دن نصفہ نیز فرشتہ اگر روح پہنکا جاتا ہے دین چلے چار ماہ ہوئے دس دن اور بطور احتیاط کہے
 گئے کیونکہ بعض یہ کہتے ہیں اس میں تیرہ گت بچہ کی بعد فقہ روح کے ظاہر ہو جاوگی ورنہ علم ہی حکمت ان

کہ تم انکا ذکر کرو جیسا جو میں نے کہا ہے کہ اس میں انکاح کی توجیہ ہے میرا یہاں تھا علم اللہ انکے لئے نہ تھا انوں
 انکے لئے ایک صحت سلسلے کے کہا ہے کہ مراد وہ ہے جہاں سے اس جگہ نہ ہو یہی قول ہے اس احساس کی اس کا حریے ہی اختیار
 کیا ہے یہی یون کہ میں نے تیرا عاقل ہوں تو مجھ سے سو وار کہ عیر سے ۲ امیر کے نکاح نہ کر لگی ہی نہ ایک جماعت سلسلے
 مروی ہے محال ہے کہا یوں کہ کہ کہ تو مجھے فوت مکر میں تجھ سے نکاح کرو لگا فتاویٰ ہے کہا اس بات کا اور کہ در لے
 کہ سو اسکے وہ دوسرے سے یاہ کرے اس میں لے کہا مراد یہ کہ چیکے سے عدت میں یاہ کرے یہ حرمت توری ہو تو طلاق
 کرے اس کثیر نے کہا یہ سچ منہ ہے کہ آیت ان میں سے عام ہو اسی لیے یہ فرمایا ہے کہ اگر کچھ کو تو معرفت ماب کہ جو
 یہ کہنا کہ مجھ کو تجھ میں عبت ہو عقیقہ کہا قیل معروف ہو یہ مراد ہے کہ اس کے ولی و مائت کہہ دے کہ تم حلی کرنا عی
 اس کو یہ یا نہا ترک کہ مجھ کو کہدو جو کہدو لے کہا مراد یہ کہ اس جگہ نکاح ہے یعنی معتہ ہو کہ کہ کہ تو مجھے نکاح کر لے
 ملکہ تعریف کرے کسی کہ اس مراد جماع ہے یعنی یون کہ میں کہ میرا جماع ہوں تاکہ اس کو نکاح میں عبت پیدا ہو نہا عی
 اس طرف گئی ہیں ان علیہ لے کہا امت کا اصحاب ہے اس بات پر کہ معتہ ہو میری سے پر لگی کیا بات نہ کرے میرا وکرام و
 عیرہ ہو میرا حصہ ملاو کہ کسی لکھو حائر بہت ہے ملکہ میری اصحاب ہے کہ عدت بہ عورت کو وعدہ دینا یا یا کہ کوری لگی
 کے لیے یا سید نو ندی کے مقد میں وعدہ کرنا مکروہ ہے کتاب ہو مراد جگہ جو قدر ہے یہی مدت معین بقولہ تعال
 ان الصلوة کانت علی المؤمنین کتلتا مکروہا یہ حکم کہ نکاح نامد بنا عدت میں حرام ہے میرا کا اتفاق ہو اصل سے
 مراد آخر مدت عدت اس احساس اور ایک جماعت تا معین کے کہا ہے کہ جب کہ عدت میں ہو چکے تکیا نکاح بہا ہو اس کثیر
 نے کہا علما کا اصحاب ہے اس بات پر کہ عقد نامد زمت عدت کے صحیح ہیں اگر کسی کو کر لیا ہے یہ داخل ہی ہوا تو دونو
 میں تفریق کر دی گئی میرا ہمیشہ کہ وہ او میرا حرام ہے یا بہین اس میں دو قول ہیں مجھ سے کہا وہ حرام نہیں ہوئی وعد
 انھما عدت کو جا ہے خطہ کرے مالک نے کہا وہ ہمیشہ کے لیے او میرا حرام ہو چکی اکی دلیل یہ ہے کہ عروہی لمرہ لے کہا
 ہے جو عدت نے انبا نکاح اندر عدت کیا اگر اس تو بہنے حلال ہیں کیا ہے تو تفریق ہو جاوگی ماتی عدت کو پورا کر
 یہ جس ایک طبع ملہ خطا کے نہیں لگا اور جو اصل ہو چکا ہے تو بعد تفریق کے وہ اگلی عدت پوری کرے اس دوسری عدت
 پوری کرے یہ کہی وہ عورت اس شخص کی حور وہین ہو سکی اہل علم نے کہا ہو ناخذ اس حکم کا یہ ہے کہ جب اس شوہر ثانی
 لے حلی کی اس کی مدت معین یہ قائم نہ رہا تو اس سزا ہی خلافت اسکے قصہ ملی کہ وہ ہمیشہ کو اس حرام نہیں ہی جس طرح
 قائل میراث سے محروم ہو جاتا ہے شافعی نے اس کو مالک سے روایت کیا ہے یہی ہے کہما قول قدیم انکا یہی ہی ہوتا
 اگر بہرہ اس کو کیا بقول ترضی کہ وہ اس کو حلال ہے اس کثیر کہتے ہیں اترد کو مرقطع ہی ہے ملکہ مسروق

لے
 عدت کیا ہے
 کہ یہی حلی
 کہ نہ ہو
 یہ صحیح

تہا تہ لگانے سے پہلے طلاق دی دوسری کہ مہر ٹہرا تہا تہ لگانے پہلے طلاق دی دو صورتیں باقی رہیں ایک کہ مہر ٹہرا تہا تہ لگا کر طلاق دی تو پورا مہر لازم ہوا یہ سورہ نسا میں مذکور ہے دوسری کہ مہر ٹہرا تہا تہ لگا کر طلاق دی اس میں مہر مثل اوپر اچھا ہیہ یعنی جو اس عورت کی قوم میں رواج ہے موضع قرآن میں بعد اسکے یوں کہا ہے کہ جب خلوت ہو چکی تو گویا تہا تہ لگایا جتھے یہ سکتا حنفیہ کا ہے تحقیق یہ ہے کہ اعتبار سید کل ہے نہ مخرج و خلوت کا گدہا، پردہ کیوں نہ چھوڑے ابن کثیر کہتے ہیں یہ آیت دلیل ہے اس بات پر کہ متعہ خاص ہے ساتھ اسی حالت کو جب کا ذکر پہلی آیت میں ہو چکا ہے کیونکہ اس آیت میں آدمہ ہر مفروضہ واجب کیا ہو چکا ہے خاوند نے دخول سے پہلے طلاق دی ہو اگر وہ کوئی متعہ واجب تھا تو اس کا بیان آتا خصوصاً جبکہ اس آیت کو آیت ما قبل سے جس میں اختصاص متعہ اور عورت سے تھا ملادیا گیا ہے واللہ اعلم نصف کرنا مہر کا اسی حالت میں امر مجہم علیہ ہے در بیان علماء کے کسی کا اس میں اختلاف نہیں جب مہر ٹہرا چکا ہو دخول سے پہلے فرقت ہوئی تو اب نصف مہر مفروضہ واجب آیا مان نزدیک سے طلاق کے اگر خلوت کی ہے کہ دخول نہ کیا ہو سارا مہر لازم آویگا یہی مذہب ہے شافعی کا قدیم میں خلفاء راشدین بھی یہی حکم دیا ہے مگر ابن عباس کے آئیے کہ اگر ایک شخص نے بیاہ کر کے خلوت کی اس نے نہ کیا پہلے طلاق مدی تو اس کو آتا ہی مہر لیکھا بدلیل آیت بابت شافعی نے کہا ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں ظاہر کتاب یہی ہے فتح البیان کا لفظ یہ ہے کہ اس آیت میں دلیل ہے اس بات پر کہ واجب نہیں ہے وسط اس طلاق کے متعہ کیونکہ یہ قابل میں مطلقہ قبل البہار والفرض کے واقع ہوئی ہے جو تحقق متعہ ہے اس بات پر اتفاق ہے کہ جب عورت کو دخول نہ کیا اور مر گیا مگر مقرر ہو چکا تھا تو وہ سببیت کے تحت پورے مہر کی ہوگی میراث لیکھی عدت کر لگی خلوت میں اختلاف ہے کہ قائم تھا دخول ہے یا نہیں مہر پورا لیکھی یا نہیں اول مذہب ہے مالک کو فہمین و خلفاء و اربعہ و جمہور اہل علم کا انکو نزدیک کا مل کے ساتھ عدت پہنی اگر یہ ثانی مذہب ہے جب نصف مہر ہے ظاہر آیت یہی ہے کیونکہ مراد سب سے جماع ہوتا ہے اس صورت میں عدت واجب ہوگی اس طرف ہی ایک جماعت سلف گئی ہے یا مدہ بات ہے کہ عورت اپنا حق واجب عیاف کر دے کہ اس صورت میں شوہر پر کچھ دینا لازم نہیں آتا ہے ابن عباس نے کہا میں نے شیبہ اپنا حق ترک کر دیا یہی قول ہے ایک جماعت تابعین کا فاسم اختلاف ہو اذنی بیکہ اکا کیر کو ن مراد حدیث عمو بن شعیب ابی عن جبرہ میں آیا ہے کہ ولی عقدہ نکاح نوج ہوا وہ ابن ابی حاتمہ و ابن حمہ و ابن جریس یہی قول ہے ایک جماعت کثیر کا صحابہ تابعین سے سبط ابونعیم و ثوری و اوزاعی محمد بن قزلی یہی کہتے ہیں ایک کو ابن جریس نے اختیار کیا یہ یعنی سبط ولی کو دنیا کسی کا مال نہ دے غیر جو جائز نہیں ہے سبط حد ادا کا یہی اختیار اس کو نہیں ہے دوسرا قول ابن عباس کا یہ ہے کہ مراد باپ بہائی

عدت کا ہے یا کہ لعین اور اسکے اس کے کچل میں ہو سکتا ہے۔ مراد ولی ہے ہر طرف ایک گردہ قلعین کا گیا ہے۔ ہاں
 کا مذہب ہی یہی ہے اسکا واحد یہ ہے کہ یہ نہیں عورت کو اسی لی لے کو دیا ہے تو اس سکولس میں تو صرف یہی
 ہے۔ مانی میں فکر نہ لے کہا اللہ کے معاف کرنے کا اس دیا ہے جس عورت نے معاف کیا ہو گیا اگر کیا
 کھل گیا اور ولی نے معاف کیا تو بھی روا ہے اس سے معلوم ہوا کہ عفو ولی صحیح ہے گو عورت رشیدہ مولیٰ سمجھ دے
 ہو تیار ہی بول سیر کلا ہے مگر جس سہمی لے اوپر لکھا کر کیا تو انہوں نے رجوع کر کے کہا مراد روح ہے نہ ولی ملک
 اسیر ملکہ کر سیکو بیار ہوتے ہیں اس حریر نے کہا حطاب ان تحقیق کا مراد عورت مسکت ہو اس عہد اس نے کہا اب
 سعودیہ ہو جو عفو کرے یہی قول سہمی سے ہی مروی ہو تھا بھی صحاح کماقتل میں حیاں ربیعہ توری لکھا ہے
 ہے کہ عورت آدمی چھوڑے یا مرد بویا دیے اسی لیے یہ فرمایا ہے کہ کم انیس کے فصل کو نہ ہو لو ملک یا ہم اسکا ترماؤ
 کہ حدیث علی رضی عنہ میں مروعا آتا ہے کہ ایک ایسا راہ گریہ آدھ کا کوس ایسے ٹاٹھ کو دہشتے کا ٹٹھکا فصل کو
 ہو گا وگنا حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ نہ ہو تو فصل کہ انیس الحدیث رواہ ابن جریر وہ عوں میں عدت
 کہتے ہیں عین بایں ولتمد وکے اوٹھا ٹٹھا کر تا بہا سخت عم میں رہتا اوکو دیکھا کہ بہت اچھے کپڑے پہن رہی ہیں عہدہ
 حوتو طے ہیں اچھی سواری پر چڑھتے ہیں یہ جہاں میں صیر کے ٹٹھا تو بہت میں ملائم فصل کو انیس فراموش
 کہ روح کوئی سائل آئے اور نہ ہاں پاس کچھ دیکھ دیکھ ہو تو اسکو دعا ہی دید و رواہ انی حاجہ فتم النیاں میں
 سیکر اجم کہا ہے مراد اللہ بیدہ عقدہ الشک سے نزع ہو ولی حاصطو اعلیٰ الصکوارہ الصکوارہ الوسطی
 قَوْمُ اللَّهِ مِنْهُمْ ۝ كَانَ جَعَلَهُمْ دِرْهًا اَوْ دُرْمًا ۝ اَوَلَمْ نَكُنْ مَا قَدْ آمَنَّا ۝ اَمْ نَكُنْ مَا قَدْ آمَنَّا ۝ اَمْ نَكُنْ مَا قَدْ آمَنَّا ۝
 حذر اہم عارون ہوا ریح والی ہمارے کٹر ہو رہا ہے اگر اس کی گھر ٹٹھوڑ ہو تو پادہ ٹٹھوڑ یا سو اہم ہر وقت میں
 تو یاد کرو اللہ کو جیسا ٹٹھوڑ کیا ہے جو ہم نے تہ تیغ والی خار صہ ہے کہ وہ اور رات کے سچ میں ہوتی ہے
 ہکا تعد یاد کیا خلاق کے حکم میں ہمارا حکم وادایا کہ دنیا کے معاملے میں عرف ہو کر زندگی بہ سوا ہر سوا
 عصر کا تعد یاد کہ ہر وقت میں دیا کا شعل اکثر ہو رہا ہے اس کو سو کر اس کے کٹر ہو رہی معلوم ہوا کہ جس کثرت سے
 ثابت ہو کر آدمی ہمارے میں ہے اس کے شمار ٹٹھوڑ ہے جس کو کہا یا میا یا کسی سے ماس کرنا اور سو اس کے یہ ہو کر
 کہ لڑائی کا وقت ہو تو نا چاری کو سواری یا اور پادہ اور شمار سے مازو ہے گو تلو کی طرف ہی ہوتی ہے ایک
 اس آیت کریمہ میں حکم محافظت صلوات کا فرما کہ ہمارا کو اوقات کار میں اگر وہ کی حفاظت کا جو طرح صحیح میں ہے
 سے آیا ہو کہ سے حضرت کو جو جھاکوں عمل مصل ہے وایا ہمارے ہنا وقت پر نہیں کیا ہر کون عمل دیا یا ہمارا

راہ خدا بھیجے گا کہ اس پر کون کام فرمایا نیکی کرنا مانا ہے اگر کوئی کچھ چھٹا تو اور زیادہ فرماتے تم فردہ نے کہا حضرت جے
 ذرا اعمال کا کیا پھر فرمایا بہت محبوب اللہ کو اعمال میں جلدی پڑتا نماز کا ہے اول وقت میں دو آگہ احمد کو ابو داؤد
 اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے ترمذی نے کہا ہم حدیث کو طریق عمری سے پہچانتے ہیں وہ نزدیک بلکہ حدیث
 کے قوی نہیں ہے پہر سب نماز میں زیادہ تاکید نماز وسطے کی فرمائی سلف خلف کا اختلاف ہے کہ وہ کونسی نماز
 ہے علی ابن عباس نے کہا صبح کی نماز ہے یہی قول ہے ایک جماعت صحابہ و تابعین کا اس طرح شافعی بھی گئے
 ہیں اس لیے کہ قنوت اسی نماز میں ہوتی ہے وسط اس لیے تھیری کہ اس میں قصر نہیں ہوتا یہ درمیان دو نماز با عی
 کہ جو جنین قصر ہوتا ہے یعنی درمیان عشاء و طہر کے یا اس لیے کہ درمیان دو نماز جہر اور دو نماز سر کے جو بعض
 نے کہا نماز نماز طہر ہے زید بن ثابت کا قول یہی ہے حضرت اسکو وقت دوپہر کے پڑھتے تھے یعنی یہ سچ ہے
 دن کا اس سے زیادہ کوئی نماز اصحاب پر سخت نہ تھی اسامہ بن زید نے کہا وہ نماز طہر ہے حضرت وقت دوپہر
 کے پڑھتے آپ کہتے سچے ایک یا دو صفیں ہوتیں لوگ قلیل و تجارت میں ہوتے یہی قول ہے بعض صحابہ و تابعین
 و ابو حنیفہ کا بعض نے کہا وہ نماز عصر کی ہو ترمذی و بغوی نے کہا یہی قول ہے اکثر علمائے صحابہ و غیرہ کا ماوردی
 نے کہا یہی قول ہے جمہور تابعین کا ابن عبد البر نے کہا یہی قول ہے اکثر اہل اثر کا ابن عطیہ نے کہا یہی قول ہے
 جمہور ناس کا حافظ و سیاطی نے کتابت الخطا میں اسی پر نص کی ہے ایک جماعت کثیر صحابہ و تابعین سے جس نے
 نام بن کثیر نے یزید بن اسیر سے نقل کیا ہے امام احمد بن حنبل نے اس طرف گئے ہیں اور ی نے کہا شافعی بھی اس طرف ہیں ابن
 نے یہ صحیح ہے ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد بن اسماعیل کو ابن حبیب مالکی نے اختیار کیا ہے اس پر دلیل ذکر کی ہو علی و ترمذی نے
 کہا حضرت دن خراب کے فرمایا باز رکھا انہوں نے ہو صلوٰۃ و طہر نماز عصر سے اللہ کے دلوں اور گہروں کو آگ سے
 بہرہ پہر اسکو درمیان مغرب و عشاء کے پڑا و لا احمد و اخرجه الشیخان ابو داؤد و الترمذی و النسائی و غیرہ
 من اصحاب السانید السنن الصحیحہ من طرق بطولہ ذکرہ ابن کثیر نے ایک مقدار مناسب حدیث صحیحہ و حسنہ کا بیان
 میں ذکر کر کے کہا ہے کہ یہ حدیثیں نفوس میں اس سلسلے میں نہیں کسی اور شے کا احتمال نہیں ہے حکم محافظت کرنا
 اس نماز پر اسی کا کوئی ہے حدیث صحیح میں ابن عمر سے مرفوعاً آیا ہے کہ جب کسی نماز عصر گئی ہو تو یاد اس کے بل مالٹ
 گئے دوسری روایت صحیحہ یہ ہے کہ جلد پڑھو نماز کو اگر بکے دن جسے ترک کیا نماز عصر کو اسکے عمل کا ثمر
 گئے ابو یوسف و غفاری نے کہا حضرت نے وادی حیس میں ہو نماز عصر پڑائی پھر فرمایا یہ نماز عرض کی گئی تھی تم سے
 آگاہ نہ ہو انہوں نے ہو نماز کے کیا سن ہو جو کوئی اس نماز کو پڑھ لیا اسکو وہ نماز جلیلہ کا اسکے بعد اور کوئی نماز نہیں ہے

اوسى کو اسوں سے پکڑنا چاہیے ماقی اقبال لئے محض میں کی سطح لائق تحت کے ہیں جو سکے یہ عدم حرکت
اُس صورت میں ہے کہ کوئی محاصرہ ہو محدود ہو یا یہ جسکے محاصرہ موجود ہے اور وہ بھی اعلیٰ درجہ کا صحیح فوجی
دقت ہو تو کسی طرح یہ احوال کہ ملائیں ہمارے دروس یا فلا فلان مارصل مارے لائق تہات ہیں ہو سکے ہیں
لے کہا ہو ساری احوال میں یا وہ صحیح ہی قول ہے کہ صلوة وسطے مار عصر ہے کیونکہ اس بات میں احادیث صحیحہ
وارد ہوئی ہیں اسے وفات موت کے معنی میں حقیق ذلت مسکینی خواری عاقری کے یہ امر مستلزم ہے اس بات
کو کہ مار میں بات کرنا یہ چاہیے ہی لیے حکم حضرت نے اس مسجد کے سلام کا جواب مار میں و اما تو یہ عدد کرنا
إِنَّ فِي الْعِصْوَ كَشَعْلًا صحیح مسلم آیا ہے کہ معاویہ بن حکم سلمی سے دیا کہ یہ مار ہے ہمیں کوئی تو کلام مردم سے
لائق نہیں یہ تو تشبیہ و تمثیل کا انداز ہے رید میں ارقم نے کہا لوگ عند حضرت میں در مار کے ایسے ساتھی سو مات
ست کرتے تو کام کاج کہہتے بیان نہ کرتے آیا اُتری ہو کو حکم ہوا کہ جیکے کٹہ می ہوں رواہ احمد الجامعہ
ان حنا ایک جامع علماء یہ یہ حدیث مشکل ہو گئی ہے اسلیئے کہ کلام مردم مار کے مکے میں ہوئی تھی پہلے ہجرت سے
دیس کے اور ہجرت کے طرف اس حدیث کے سطح کہ حدیث ابن مسعود میں آیا ہے کہ ہم سلام کرتے تو حضرت قرقر
ہجرت کے طرف حدیث کے اور وہ مار میں ہوتے ہو جواب دیتے تھے ہم یہ کہہ کر آئے سلام کیا تو جواب دیا ہمارا حیاں
دوسرے لوہر گیا جسک سلام میرا مانا ہے اس لیے جواب دیا کہ میں مار میں تھا اندھو یا حکم جانتا ہے کہ نا ہو حملہ آگے
ایک حکم یہ ہے کہ مار میں مات کہہ کر اس مسجد میں مسلمان مہاجر حدیث ہے یہ وہاں سے مکہ میں آئے کو کسی مدینے
کو ہجرت کی اور یہ آیت دُخُوا إِلَيْهِ فَاِنتِمْ مَلَا حِلَّ مَلِی ہے اسلیئے یہ کہا ہو کہ رید بن ارقم نے جس کلام کی حدیث
سطلان ہی سمجھیے اس آیت سے تحکم کلام میرا لال کلیہ ہے والدہ علم بعض نے کہا مطلب یہ کیا یہ ہے کہ یہ جرت
بعد ہجرت کے ہوئی گویا دو مار کلام کرنا مساح دو مار حرام نہیں ایسی کہتے ہیں بلکہ قوم نے ہمارے صحابہ میں سے کسی کو
اختیار کیا ہے مگر پہلی بات ظاہر تر ہے حدیث ابن مسعود کو طہسین ذکر دینے جواب سلام کہ ہے ابوعلی نے سی روایت
کیا ہوا بل علم نے کہا قنوت کو تیرہ مرتبہ میں ان معوں کو سوکانی سے لال لاوطا میں ذکر کیا ہے مسکن کا ماتح بلوغ لہذا
یہ بھی درج بہن بیان سے سکوت معین ہے دلیل حدیث مذکورہ موت اور ہو جو مار صم یا دتر میں پڑ ہی جانی ہو
اسمین احادیث مختلفہ آئی ہیں رکوع سے پہلو کسی میں عند رکوع کے کسی میں سب ماروں میں کسی میں بعض ماروں
میں کسی میں مختص ہوا رک کسی میں مطلقا ملا حصاں آیا ہے راجح یہ ہے کہ خاص ہے ساتھ ہوا رک کے اسکی تک
ترجیح سے بین معصل ہر قوم ہے وفات نہ کیا دلائل مار و ص کے حالت تنفل کا حکم دیا کہ جب مار

روہ کمال حالت امتی حضرت قتال میں شعل حال کے ادا ہو سکے تو بہ جس حال یہ ہو سکے ٹیچہ لے سوا یہ
 روہ صغیر فیما اس عمر لے لوں گے کہ ہے نافع کہتے ہیں اس حال کہوں کہ یہ ماہان عمر لے حصر سوراہ کی ہر
 رواہ السیاح ووسر العطر مسلم کا یہ ہے کہ اگر خوف سمع ہو تو سوار یا وہ اشارے سے بڑھ لیں عبد اللہ اس
 جہی کو جب حضرت دو اسطو قتل کمال اس سفیاں کے سپی اور وہ طرف عروہ یا عوا کے کہا وقت رخصہ کا گیا کہتے
 ہیں کہ میں دوسرے موت مار کے مار رہا تھا اشارہ کرنا ، حانداؤہ احمد وادو اود ماہسا وچیاں کتیرے کہا لہذا کی حضرت جو اس پر سکود کا
 ہوا آسار و ملائک اسیر سو تار یا عیاس سے اس کی نصیر میں دلا یا یہ کہ سوار ایسی سواری پر سادہ ، دو دو ماہر بڑھ ہی ہوئی کہ
 حسن مجاہد کول ہدی حکم لاکر داعی کوئی آسا زیادہ کہا ہے کہ حد یہ ہو بہ کہ کوئی کہہ سوا سادہ کتا کو عالم حملہ کہا مارا
 بعض اوقات میں ایک ہی گوت ہوئی ہے حکمہ و لشکر و نجا سامنا ہو ہی طلعت ہے حدیث اس عسائش حکم کو
 و اہل سن اس میں لے روایت کیا ہے کہ عرض کیا اللہ نے نماز کو رماں پر پتہ دہی پیچیدہ کی حصیرین چارہ میں دو جو
 میں ایک گوت یہی قول ہے جس صری وقتا وہ صبح کا عیر ہم کا اس طرف حارن عبد اللہ سی گئے ہیں اس
 اس حریرے ہی اختیار کیا ہے اس مار کو مار مسایہ کہتے ہیں لیجے وہ مار جو وف صغ علم کے ٹیچہ حاد کے
 سحاری کا لفظ ہے کاد الصلو عند ما صد الحضور و لقاء العذیجے وہ مار جو وقت فلو گیری و ملاقات
 و تمس کے ٹیچہ حاتی ہے افراعی لے کہا اگر تم تہیا ہے مگر مار ہن ٹیچہ سکتے تو ہر آدمی الگ الگ اشارے سے ٹیچہ
 اگر یہ ہی اس سکے تو کف قتال تک تا حیر کرے یہ اس میں ہو کر دو کفٹ پڑ ہے درہ ایک کوب دو صدہ یہ ہی نہ ہو
 تو ہی کمیہ کافی نہ ہوگی دیر کر کے لو اس ادا کرے یہی قول ہو کھول کا اس میں مالکے کہا چرنالی کی ہے وقت محرک
 ایک طے پڑائی گرم ہوئی مارہ ٹیچہ سکے گردن چڑ ہے ہم ہمراہ دوسرے کے تہو جھکواں ہاڑ کے ملو دیا و ماہا کی کچہ
 نختی تہی یہ لفظ ہے مخاریکا ہر سہ حدیث تاجیر کار عطر کوں حدیث کے نو حد ہمارہ و غروب آفتاب ہا ہا ہے
 اسطرح وہ حدیث جس سے آیا ہے کہ دو شخصوں کو طرف ہی فرط کے ہیجا تہا راہ میں وقت ماز عطر کا آیا ایک شخص نے
 ٹیچہ دوسرے نے عروب مکت ٹیچہ حضرت لے دو سویر ملاست سکی اس سے معلوم ہوا کہ مختار بھاری یہی قول ہے
 حملہ لور سکے خلاف ہن وہ بون سکتے ہیں کہ مار حروف جس صفت پر سورہ لسا اور حدیثوں میں آئی ہے
 عروہ حذق میں مشرور ہوئی ہتی ملکہ اس کے ہوئی حطرح حدیث ابو سعید و عیر میں تصبیح آیا ہے
 سحاری افراعی و کھول کا حوا ہے کہ شہر و عیت اس نما کی بعد عروہ مذکور کے کچھ مسافری اس کے حوار
 کو اس نے جنین ہے تو حائر ہیرے کی حمار نے نازہ عمر رضی اللہ عنہ میں وقت فتح تہہ تہہ تر کے ہی طرح

اَلَمْ يَرِ الْاِنْسَانُ حَتَّىٰ اَصْحٰى مِنْ دَنٰۤاۤهِمْ وَهَمَّ الْوَتْبُ حَتّٰى رَآلْوَيْتَ صَالٰ لَھُمَّ اَللّٰھُمَّ مُوَدَّ اَللّٰھُمَّ اِنَّا اَللّٰھُمَّ کَلَّمْ
فَعَلَّ عَلٰی السَّابِقِ لَکَ الْاِنْسَانُ لَا یَسْکُرُوْنَ ۝ وَکَآلِیُوْا فِی سَبۡلِ اللّٰهِ وَاعْلَمُوْۤا اَنَّ اللّٰھُمَّ سَمِعَ عَلَمٌ مِّنْ
دَآلِکَ ۝ ثُمَّ جُلِّی اللّٰھُمَّ دَرَجَاتٍ حَسَنًا ثُمَّ جَعَلَهُ اَصۡغٰۤا کَبِیْرًا ۝ وَاللّٰھُمَّ نَعۡصِرُ نَسۡطُ وَاَلِکَ ۝ رَحۡمٰۤوۤنٌ
لَّوۤی ۝ دیکھو وہ لوگ جو سکے پہ پہر دیا اور وہ ہزاروں تہے موت کو ڈر سے یہ کہہ اللہ کے مہر اور چہرہ
حلا مالہ وصل کرنا سے لوگو نہ لکس کہ نہ لگ شکریہیں کرے لڑو اللہ کی راہ میں راہاں ہو کہ اللہ سنتا ہو حساب
کون حص سے اس کے قرص سے اندک اچھا قرص کر وہ شکوہ و مار کے کسور ار اللہ کی کتاب ہے اور کتابیں اسی پاس
حاوگے و یہ پہلی اس میں ہوا ہے کہ کئی ہر شخص گہ مار لیا کیسے وطن جھوڑ نکالے انکو ڈر ہوا عمیر کا ٹیلے سے
جی جھیا یا ڈ ہوا و انہ اور نص ہوا تقدیر کا ہر ایک سرل میں سو چکیا ساری مرگے یہ سات کے بعد عمیر کی دعا سہ
ہو کہ آگے تو کر بیان سلے فرما کہ حاد سے جی جھیا یا عشتے و ت کسی کو ہیں جھوڑتی آندہ کو قرص دیا
یہ کہ حاد میں حج کرے مکی کا اندیشہ رکھے اللہ کے ماتہ کتابیں ہے و اس عا سے کہادہ چار ہر انا تہہ
یا چالیس ہر آدمی تھے اوصالح نے کہا ہو ہر ہے وہیں سمہ و انو مالک نے کہا کہ یہ اور ترس ہر تہہ انکو کا
کا مہر داو داں تھا قول ہے اس کا اوصالح نے ڈھل کی طر سے کہتے تھے عیدیں علاقہ میں لے کہا اور عات کے ہر
عطائے کہا یا کیا کہ وہ ہو علی عا کے کہا و اسطو ایک ہے یہ ہے اس عا سے کہا طاعوں سے ہاگو تہہ کہا
یہ جی جھیا میں جہاں موت ہو جب ملاں جگہ رہو کیے مکر رہ گئے ایک ہی کا گدہ ہوا انکی عا سے اللہ نے حلایا
ہر تہہ سے سلے کہا ہو یہ نوہ زمانہ سی پہل پہل میں ایک تہہ والے ہوا یہی رہیں کی آت ہوا مالہ کی دناں اور ہر
حالی ہی تہہ سے جو کھل کو بھل ہاگے ایک دی جہیں جا کر اُسے اُسکے دو تو کار سے اُس سے تہہ
اللہ سے دو فرشتے تھے ایک نے جاس علائے وادی کو دوسرے و احاطہ وادی کو ایک ایسی حج
نامی کہ سب کے سر پہ گئے جیسے کوئی عالم صص رہتا ہے انکو خطروں میں جمع کر کے دیوار میں سائیں گل سر کر
ہنا ہو گئے بعد ایک تہہ کے ایک سی کا اسیا لے نئی پہل پہل سے اود ہر گدہ ہوا انکو جز قیل کہتے تہہ انہوں نے
اللہ سے کہا کہ انکو میرے تہہ پر زندہ کر دے اللہ نے انکی دعا قبول کی کہا تم یوں کہو اسے بوسیدہ ٹہو تہہ
تم کو حکم کتاب ہے کہ تم سلا گتہ ہو جاؤ سارے استخوان ہر جسم کے ایک سر سے سرے پہلے پہلے دیکو بکار کر کہو
لے بڑو اللہ حکم فرماتے کہ تم گوشت یوسر رگ پنچوس لوجہا سہا ہی ہوا یہ فرمایا کہ دو ایرو حوا حکم
و تہہ کہ کم ایسے ایروں میں حا حکم آما و رکھا عا کے سہ ہر کر ایسے لگے ایک خواب دراز گراں

بونا کہ یہی تو تم سے تم سے کہ اگر حکم ہو سکو اٹھائی تب نہ لڑو بولے پہلو کیا ہوا کہ ہم نہ لڑیں اس کی راہ میں پہلو نکال
 دیا ہے ہمارے گھر سے اور بیٹوں سے پہر چپ حکم ہوا انکو لڑائی کا پہر گئے مگر تھوڑے اس کو معلوم میں گنہگار
ف بعد حضرت موسیٰ کے ایک مدت نبی اسرائیل کا کام بنارنا پہر چپ انکی نیت بری ہو گئی اور غیر غنیمت سلطہ ہوا جالت
 پادشاہ کافر نے فخر اطراف کے شہر چھین لیے لوٹا اور بندہ پکڑ لے گیا وہاں کے سپاہ کے لوگ شہر بیت المقدس میں
 جمع ہو کر حضرت شموئل پیغمبر سے چاہا کہ کوئی پادشاہ یا اقبال مقرر کر دو کہ بغیر سرور یا اقبال ہم لڑ نہیں سکتے **ف**
 قادیان نے کہا یہ نبی یوشم بن نون تھے ابن جریر نے کہا یعنی ابن افرامیم بن یوسف بن یعقوب مگر یہ قول بہت بعید
 اس لیے کہ وہ بنی موسیٰ کے بعد ایک تہ دراز کے بعد ہوئے تھے یہ ماجرا زمانہ داؤد علیہ السلام میں ہو جسطرح قصہ میں تصدیق
 اچھی ہے داؤد موسیٰ کے بیچ میں ہزار برس سے زیادہ گزرا سدی نے کہا وہ شمعون تھے مجاہد نے کہا شموئل تھے
 وہ بن بنی اسرائیل بعد موسیٰ کے طریق انتقامت پر تھے ایک تہ تک پہر انہوں نے بدعات کا اور حضرت
 شموئل کو نوچا انہیں ہمیشہ انبیا ہونے اور معروف نبی عن النکر کرتے سبج تو ریت پر اوکو قائم رکھتے یہاں تک کہ جبکہ
 کیا سو کیا اللہ نے اوپر دشمنوں کو غالب کر دیا اعداؤ قتل عظیم کیا ایک خلق کو قید کر لیا بہت سے شہر چھین لیے
 اور نہ پہلے جس سے وہ لڑتے اور یہ غالب تھے یہ اس لیے تھا کہ ان کے پاس توریت ثابت تھا زمانہ قدیم سے ارش
 میں چلا آتا تھا جب کہ ابھی میں بڑھ گئے تو بعض ملک سے بعض حبیب میں اس ثابت کو ان سے چھین لیا تو ریت علیحدہ
 کوئی حافظہ توریت باقی نہ رہا مگر بہت کم نبوت ہی اسباب سے جاتی رہی سبط لاوی جن میں انبیا ہوتے تھے اور ان میں سوا
 ایک عورت حال کے کوئی باقی نہ رہا اس عورت کو لیکر ایک گہر میں حفاظت سے رکھا کہ شاید اس سے بیٹا ہو وہ نبی ہو
 عورت بھی ہمیشہ اللہ سے دعا مانگتی تھی کہ اس کو بیٹا ملے اللہ نے اس کا بچا راس لیا ایک لڑکا دیا لڑکا نام شموئل
 شموئل کھا یعنی اللہ نے میری اس لی بعض نے کہا شمعون نام کہا دونوں کے ایک ہی معنی میں اس لڑکے کو دریا اٹھ
 نشوونما پایا اللہ نے اچھی طرح اس کو اٹھایا اور کا یا جب عمر انبیا کو پہنچا اللہ نے وحی کی حکم دیا کہ نبی اسرائیل کو طر
 توحید خدا کے بلا وجہ انہوں نے بے گناہ کیا کہ ہمارے لیے تو ایک پادشاہ مقرر کرو کہ اس کے ساتھ ہم ہو کر ہم لڑیں ہمیں
 کوئی پادشاہ نہ تھا نبی نے کہا اللہ نے پادشاہ مقرر کیا اور تم نے لڑے تو یہ کہ کیا ہو گا کہا پہلا ہم طرح نہ لڑینگے
 ہمارے شہر ہاتھ سے نکل گئے ہمارا خرچ ہو ا ہماری اولاد قید ہو گئی اللہ نے فرمایا جب ہم نے انہیں قتل کر کے
 دیا فرض کر دیا تو سب یہ گئے مگر تھوڑے جو یہ گئے وہ بقیہ تر نہ رہا تھے قلیل ان کے ساتھ **وَكَا لَكُمْ نَبِيَهُمْ اَن**
اللّٰهُ يَدْعُوَكُمْ كَمَا دَعَا اَنِي يَكُوْنُ كَهَٰذَا عَلَيْنَا وَنَحْنُ اَحْيَا بِالْمَلِكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتِ سَمْعُوْنَ

میلون کو ناک کر بیان کے لحاظ ابن کثیر نے کہا پیغمبر نے کہا علامت بکرت طالوت کی تپہ پر ہے کہ قوت ابو
 سکینہ تم سے چن گیا ہے وہ مکہ وہاں لجا دیا سکینہ کے معنی بین وقار و جلال کے ہی قول ہے قتادہ کا برہم نے کہا
 رحمت ہو یہی قول ہے ابن عباس کا حسن و عطاء نے کہا مراد آیتین میں اللہ کی جس سے خاطر جمعی حاصل ہو کسی نے کہا سکینہ
 ایک طشت تھا جس میں پیغمبر کے دل دھوئے جاتے تھے اللہ نے وہ طشت موسیٰ علیہ السلام کو دیا وہ ہوں پھر میں البواح
 توریت کو کہہ ایک قول ابن عباس کا یہ بھی ہے علی رضی نے کہا سکینہ کا موزن مثل انسان کے ہے وہ ایک صبح ہفافہ
 ہے دوسرے لفظ یہ ہے کہ ایک ہوا ہو تو کس کے دوسرے مجاہد نے کہا دو بازو اور ایک دم ہے وہ بے ہنڈ ہے
 ایک طرح جالی کا جب اندر تا بوت کے بلی کی آواز کرنا تو انکو فتح نصیب ہوتی دوسرے لفظ یہ ہے کہ وہ ایک صبح تہی الہی
 جب کسی بات میں اختلاف کرتے تو وہ انکو خبر صحیح بیان کر دیتی ابن عطیہ نے کہا صحیح یہ ہے کہ تا بوت میں کچھ بہتر چیزیں
 بقایا تھے انار بنیا سے تھیں ان کو دیکھ کر تسکین پڑتی تھی تو یہ جاتے شوکانی رحم نے فتح القدیر میں لکھا انکو
 مذکورہ کے بیان سکینہ میں یہ لکھا ہے کہ شاید یہ تفاسیر تینا فضل ان علام کو طرف سے یہود کے پہنچے ہیں اللہ انکو غارت کر
 کہ انہوں نے یہ باتیں بقصد تلاء علیہا السلام و تشکیک مسلمین کے بنا لی ہیں تم دیکھو تو کہ کہی سکینہ کو کوئی حیوان بتایا
 کہی جاو کہ کہی ایک شے لای عقل شیر یا یہی حال ساری مسقطات بنی اسرائیل کا ہے کہ باہم تناقض میں ایسے
 پستل میں جو عقل سے باہر ہیں یہ بات کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی ہے کہ یہ تفاسیر تینا فضل حضرت صل اللہ علیہ آلم
 وسلم سے مروی ہوں نہ کسی قائل کی رائے معلوم ہوتی ہو ان لوگوں کا مرتب اس سے زیادہ رفیع تھا کہ وہ تفسیر طراے
 کرتے ایسی بات کہتے جس میں جہاد کو بھی کچھ دخل نہیں ہے جہت بات شیریں تو اب واجب ہے کہ رجوع طرف
 کے کیا جاے گفت میں جو معنی سکینہ کے آئے وہ معروف مشہور ہیں ان امور متعسفہ متناقضہ کا اختیار کرنا کیا
 حاجت ایک نے کشادہ نہیں کہی نہ تنگی اگر کوئی تفسیر سکینہ کی حضرت سے ثابت ہوتی تو ہم پر بھی کہنا واجب تھا
 و لیکن کسی وجہ صحیح سے کوئی تفسیر نہیں آئی یہ سکینہ بعض صحابہ پر وقت تلاوت قرآن شریف کے اترتا تھا بطرح
 صحیحہ سلم میں ہر اسے لایا ہو کہ ایک مرد سورہ کہف پڑھتا آو سکے پاس آگاہوڑا بندتا تھا ایک بادل آئے اڑتا
 لیا وہ گھوڑا بڑھنے لگا سکینہ اس شخص سے نزدیک ہو گئی کہ جب صحیح ہوئی حضرت سے کہا فرمایا وہ سکینہ تھا جو
 بسبب ان پڑھنے کے نازل ہوا احمد بن حنبل میں فقط اتنا ہے کہ جس چیز کا نام حضرت نو سکینہ فرمایا وہ ایک بادل تھا
 جو کہ اس قاری کے پہرے ابن عباس نے کہا مراد بقیہ سے آجیکہ عمامہ سے علیہ السلام کا اوڑھن لڑے
 البواح توریت کی میں یہی قول ہے قتادہ و سدھی ربیع و عکرمہ کا ابو صالح نے کہا مراد عمامہ سے عمامہ مارون

دو تختے تشریت کے اور کچھ نہیں ہے عطیہ لے زیادہ کیا کہ موسے و مارون کے کپڑے ہی پہن لوری لے کہا اسکے دو
 حوٹے ہی بہ کسی لے کہا فقط طور میں اور علم بہا کسی لے کہا عامہ ہی تھا۔ سرکات ردیک ہی اسرائیل کے بیٹے
 ہے و انھیں بطور میرات چلے لے رہے تھے۔ یہ حصیاں دیا گیا تو اس لئے و میر عامہ کہ سلطہ اور
 اوہوں نے تانوت اُسے لسا مارا آل موسے و کل اوروں سے خود موسے و مارون میں یا عیا۔ نئے ہی بیعت آتے
 لے کہا و متوتوں نے تانوت کو آسمان میں کسج میں 'نارک سنا منے طالوت کو کہد یاس کو نہ بچ رہا نہ ہی
 لے کہا صحیح کہ طالوت کے گھر رکھا ملا سب کے موت تمھوں کو ماں لسا طالوت کی اطاعت احتیاج کی توری لے
 نص شیخ سے لعل کیا ہے کہ سنے او سکوا ایک میل پر لاؤ کر لاسے یا دوگا و کسی لے کہا تانوت ارجا میں تا
 سترکوں لے لیا۔ اسکو ایسے معبد میں بچا ایک شریعت کو کہہا تھا صم کو وہ ت کر میر آگیا یہ اسکو اتار کر سطح
 صم رکھا یہ صم کو اوسی صم کے اوپر ہو گیا یہ اسکو صم کے گاڑا یا صم کو ت کو ماہر یاؤں ٹپٹے
 او سکوا و نہ ٹپٹا ہوا یا یا ماہر یہ بات لکھد طیر سے ہے وہ اس امر کا مقابلہ نہیں کر سکتے چار او سکوا یہ تہرے
 ماہر کے گاؤں میں کہہا یا اوس گاؤں والوں کی گردنوں میں ہماری لگی ایک لٹکی لے جو حملہ قیدیاں ہی ہر اہل
 اتی کہا تم اسکو ہی اسرائیل کو دید کہہ اس ہماری ہو کات ہوا وہوں لے و میل پر لاؤ کہ جیڑ دیا جو کوئی یا س لے
 حاتا وہ مرحا ناہیاتک کہ وہ دو میل تہر ہی اسرائیل سے ردیک ہو گئے ہی اسرائیل لے اکر او سکوا لیلیا کسی لے
 کہا و ورحا و حاصوٹ کیر او اللہ علم نص کہ تہر تی تانوت ایک گاؤں میں تھا فلسطین کے گاؤں میں ہی او سکوا و
 کہتے تہر او صامح لے کہا تانوت میں کل کہ کتابت تہا لا الہ الا اللہ الحمد للہ الکریم شحان اللہ ذل السموات
 المتیم و ذل العرش العظیم و الحمد للہ ذل العلیین قتا وہ وطنی کا مول یہ ہے کہ سکیہ کہتے ہیں تھا
 کو جس مکان میں تانوت ہوتا وہاں کے لوگ مطمئن رہتے یہ قول الی صحت ہے اس سادہ پر کہ جس جیر سے دھمکی
 دئی سکیہ ہو سکی ہو لکن حکا اس ماہرین کوئی نص صریح نہیں آئی ہے تو تصویب ایک قول کی تضعیف دوسرے
 قول کی جائزہ نہیں بلکہ حرم طرعت و سبک جس طرح کہ اوپر کہہ چکا ہے اس تانوت کے آئو میں دلالت تھی
 صدق موت ہی موصوب پر ہی لیے یہ و یا کہ اگر تم زیادہ رہو تو طالوت کی اطاعت کرو و مکتا فصل طالوت
 بِالْحَوَّةِ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ مُبْتَلِيْكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّيْ ۚ وَمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَاِنَّهٗ مِنِّيْ
 اِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غَرًّا فَقَالُوا لِمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَاِنَّهٗ لَمِنَّا اِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غَرًّا فَقَالُوا لِمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَاِنَّهٗ لَمِنَّا اِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غَرًّا
 مَعَهُ ۚ قَالُوا لِمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَاِنَّهٗ لَمِنَّا اِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غَرًّا فَقَالُوا لِمَنْ لَّمْ يَطْعَمْهُ فَاِنَّهٗ لَمِنَّا اِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غَرًّا

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دس بیکر کے ایسے صحابہ سے فرمایا تم برابر تعداد صحابہ طالوت کے ہو جس میں حالت ہو تمہارے
 ہوا تھا قرطی نے کہا حالوت کے لوگ ایک لاکھ ہتھیار سہا ہے یہ مات ہو میں نے بعد عورہ کے کہی جس کی
 کرت دیکھی جو عاصی تھے وہ سب بھی سے پارہہ کے گئے کما ری پر گئے حیلہ اولیٰ کرت کا کیا یہ دوسرے قول
 ہو کہ قال اس کلے کا کوں تھا وَلَمَّا كَرِهُوا لِمَخْلُوتٍ وَحُودِهِمْ قَالُوا إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ وَلَمَّا كَرِهُوا لِمَخْلُوتٍ
 وَأَصْنَعُوا عَلَى الْعَوْمِ الْكَفِيرِينَ هُمْ مُؤْمِنُونَ بِأَدْنَى اللَّهِ وَمَلِكٌ دَاوُدُ حَالُوتُ وَأَمَةُ اللَّهِ الْمَلِكُ
 وَالْحِكْمَةُ وَعَمَلُهُ مِمَّا سَاءَ وَكَوَلَا دَعَا اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ لَفْسَدَاتِ الْأَرْضِ وَلَكِنَّ اللَّهَ
 دُوْ فَصِّلَ عَلَى الْعَالَمِينَ إِنَّكَ أَنْتَ اللَّهُ سَلُّوْهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ مَا وَابَقَ لَيْسَ الْمَرْءُ سِرَّكَ هَ حَسْبِي
 ہوئی حالوت کے اور اسکی جو خون کے پورے اور سہا کردادہ ہمیں حتی مصوطی ہے ہیلہ ہمارے یا میں مدد کر ہمارے
 اس کا وہ دم پر پہنکست می او کو اس کے حکم سے مارا داؤد نے حالوت کو اور دی او کو اس کے سلطنت
 اور دیور اور سکھایا او کو جو چاہا اگر دم نہ کرانے اس کو لوگوں کو ایک سے ایک تو خراب ہو جا ملک اس کی صل کرتا
 ہے جہاں کے لوگوں یہ آیتیں ہیں اس کی ہم چھوٹا تو میں تحقیق اور تو متیک بولوں میں ہے ف تیں
 یہ آدمیوں میں چھوٹے داؤد کا باب اور یہ اور اس کے چھوٹے سائی تھے او کو راہ میں تیرے لوگوں کو ہوا تھا حالوت
 کو تیار کیے حقیقہ ہو حالوت خود باہر نکلا کہ تم کو میں کعبیت ہوں میرے سامنے آتے جاؤ میرے چہرے
 داؤد کے یا کو طایا کہ ایسے میںے محکوم دیکھا او اسے چھوٹے دیکھا خود آور تھے داؤد کو ڈکھا یا وہ قد آور
 سکھایاں چلے تے تیرے میرے او کو ملو اگر چھوٹا کہ تو حالوت کو مار گیا او ہو گیا کہا مار دیکھا یہ او کے سامنے کو وہ میں
 یہ تھلا میں کھکھارے او کا ماتہا کھلاتا اور تمام دل لوہے میں عرق تھا ہاتھ پر لگی چھو کل گئی بعد اس کے
 طالوت نے ایسی بی او کو سیاہ دی طالوت کے بعد یہ یادتا ہو کے ماہاں لوگ کہتے ہیں کہ لڑائی کرنا میوں کا کام
 ہمیں ہو اس قصہ سے معلوم ہوا کہ جہاد بہتیرے ہے اگر جہاد نہ ہو تو عسکر لوگ ملک کو ویراں کریں ف اس آیت
 شریعت میں یہ دانا کہ جب گروہ یا کل قبائل جو تھوڑے صحابہ طالوت تھے صحابہ طالوت تھے ہوا اور سب سا کرتے تھے تو اس
 حزن بیان نے دعا نہ کر کی اس کے اکیس لی اُن قلل کو ان کثیر بر فتم سختی ۱۰ نکست فتح نصیب سے
 ولے میرے مقابلہ تو دل ناتوان ہے جو کیا کہتے ہیں طالوت نے داؤد علیہ السلام سے یہ وعدہ کیا ہوا کہ اگر تم حالوت کو
 مار ڈالو گے تو میں ایسی بی نکو دوں گا اس وعدہ کو دیکھا کہ اب یہ حکام کو سارا ملک انہیں کے ماتہا گیا او میرے بیڑہ ہوا کہ
 نے موت ہی عطا فرمائی حکمت سے مراد وہی موت عظیمہ ہے یہ موت او کو بعد موتوں کے ملی او میرے ایک ساتھ اور چڑھا

لا کافہ و لکن اس قدر کہ اسے اللہ سے علیہ السلام ملا وسط طور پر ہمارے حضرت کوست معراج میں
کلام کیا حدیث میں آیا ہو آدمی مکمل ہے درحجاب و مراد عظمت سرلب ہی یاں اللہ کے یا مراد صاحب ذات سے
ہمارے ہی صلوات علیہ الہ وسلم میں یا مراد ادریس علیہ السلام میں کیونکہ اللہ کے وہاں ہے و رَفَعَهُ مَكَامًا عَظِيمًا
یا ہذا و اولو العزم میں یا اراہم علیہ السلام کلمات یہ ہر کہ اللہ اس شخص کو جس کے درجہ کے ہمہ یکساں ہو سکتا ہو
اوسکی یاں سے مدون مخرنات کتابا مدت حاجتے سوان دونوں کوئی دلیل نہیں مفع مفع پرہیں آئی جب
آئی اراہم نے عرض کیا یو یوسفیہ یا ابراہیمی ایسی نصیبیہ عید تدریاتی ہے یوسفیہ و یوسفیہ طرف تفصیل کے
او تفصیل سے ہی کی ہر فتح القدر میں کہا ہے کہ ہر ایک اللہ نصیبیہ حرم کیا ہے ساتھ اس بات کو کہ مراد بعض
مفع سے ہمارے رسول صلی اللہ علیہ الہ وسلم میں اس دلیل سے کہ اللہ نے اوسکو معجزات و امایاں کمال و حاصل تفصیل کو
ہیں مگر یہ دلیل طلب ید دلالت نہیں کرتی ہے بلکہ اس نصیبیہ میں دو خطری ہیں ایک تو نصیبیہ الہیہ ہے مادوسرے
دول مادول تفصیل میں ماکر یہ تفصیل صریح نہیں ہے بلکہ ملا تہہ شک کے ہر طرف سے کیونکہ حکو یقین ہو گا
کہ بعض مفع ملان معجزہ بڑے طرف تفصیل اس بات کے ضرور متعلق ہو گا حالانکہ تفصیل ہمہ ہے ہمارے حضرت کو اللہ نے اس بات
سے دوسرا رکھا ہو کیونکہ اوسکی نصیبیہ و وصل کیا کہ ہم خود اس کے معجزات میں ہر جس بات میں حضرت نے منع کیا ہو سکتا ہو
گہسا کیا صاحب ہو بہر معجزہ کی ہر نصیبیہ میں ہر دو ہوں ہم عیسیٰ تو نہیں کہا حاصل و مراد تباہی ہے ہر گاہ
صح و معجزات لائق قیامات ہیں جو عیسیٰ میں ہر کو دیکھ کر کہتے تھے عیسیٰ زہد کرامات کا اچھا کراما سیرا روکی روح
القدس سے ملا جبریل میں ہر عیسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ ہر جگہ ہر جگہ تھے ہر مہا تک اللہ نے اوسکو ساتویں آسمان پر اٹھایا
مراد امتثال سے یہاں اختلاف ہے بعض اگر اللہ جانتا تو سب کے مستحق رہتے جتنا ہوا دکن اللہ نے جسکا
چاہا اسے مختلف ہو کوئی ایمان لایا کہ کئی دیدہ و دستہ کافر ہوا اس طرح نصیبیہ کے کافر ہو گئے لکن ارادہ اللہ
کا ہوتا ہو کسی امر کا وہ جسے چاہا ہو تو مقدر سختے جو چاہا ہو محدود کر ہی ایک شخص نے علی بنی اللہ عنہ سے مسئلہ
قصا و قدر کا پوچھا تھا کہا یا ایک یہ نصیبیہ ہے تو او میں خیل یہ پوچھا کہا یا ایک گمراہ دیا ہو تو او میں گمراہ
پوچھا کہا یا اللہ کا ایک نصیبیہ ہے جسکو تجھے ملے کہا ہے تو اسکی کرو نہ کر یا ایھا الذین امنوا اذعوا و اتقوا اللہ
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ نَوْمٌ لَا يُمْرِقُ فِيهِ وَلَا حُلَّةٌ وَلَا سَعَاةٌ وَلَا كُفْرٌ وَهُمْ الظَّالِمُونَ کا و ایمان و الوحجہ کر و
ہمارا دماغ پہلے اس کے آئے ہر حسین کشما ہر ذاتی رہنمائی اور حوسکہ میں وہی میں گہکا یعنی عمل کا
و تباہی ہو آخرت میں نہ عمل بکتے ہیں کہ کوئی آشنائی سے دتباہی ہے کہ کوئی سفارش سے چہر اسکا ہے تنک

۲۰
ملاحظہ فرمائے
ملاحظہ فرمائے
ملاحظہ فرمائے

جسہ ہستی ایک اور دیکھا راز رکھنے کے اسکو سلام کیا اور سے خوں مایو چھانوا ساں ہے خاص کہا جس کہا درامانہ
دو ماٹھ دو ماٹھ ہاتھ لے لئے کا۔ ماہر ماہر میل تھے لوجھا جس اسی حلقہ کے پوتے میں کہا ساری جس حاسے میں
کہ مجھ سے رادہ سب اُن کوئی نہیں ہے میں نے کہا تم سے کہ کام کیوں کہا کہ ایسے سے کہ کم صدقے کو دوسرے کہتے
ہو ایسے ہم نے چاہا کہ ہم بھی کچھ نہارے طعام سے میں اُن کے کہا سہل ہنم سے کہوں چیرناہ میں رکھ سکوں
ہے کہا سہی ایک لکڑی اُن کے صہ کو حاکمہ ذکر حضرت کی کیا داناہ جس صحت کی سچ کہا دوا ابو یعلیٰ حاکم سے تکر
میں کہا یہ حدیث صحیحہ اس کے اُن تھے جس نے اسکو وہاں نہیں کہا حدیث اس میں مالک میں آئے لکڑی کو بیع و
شہر ایسے رواہ احمد موطا اس آیت سا کہ اسم اعظم جو مالکی حدوں میں طعن معذہ سے آیا ہے اس کیر نے کہو
در کیا ہے اُن کو کہے کوئے و انک حوالہ کر علیہا تا نہاد و مارا و سکو پشچرا چھوڑ دیا تیسرے مارا و سے کہا تم مجھے
چھوڑ دو میں تمہیں ایک ایسی ہر ساتا ہوں کہ کچھ کوئی حیر نہار سے یاں آوی وہ حیر آہ لکڑی جو جس صہ سے کہنا
در کر یا یا او سے سچ کہا اور وہ چھوٹا ہے دو الحمد رمی نے کہا یہ حدیث جس صہ سے اس کیر نے کہا حوالہ
لغت عرب میں اُس جن کو کہتے ہیں حوراء کہ ظاہر ہو اسکو بخاری نے ہی ابو ہریرہ سے قتیبہ فصل النکاح اور
کتا سا نو کالہ بین الی صحت ہنس بطور روایت کیا ہی ایک سے طاں او کا ہی کہا مایا تا تھا تیسرے ماروہ کو کہا
کہ تم متہریر ہوئے کو حواء تو یوری آئے لکڑی میں ہوا کہہ کر طوطے تیر ایک حافظ ہو گیا سیٹاں مہار سے
باسن ہیکل کا او ہوں ے کہ حضرت کیا وایا امانہ صدق وھو کذا و ذلک یعو ہے تو وہ چھوٹا گھر ہو گیا
اسکو بخاری نے سلف الصبیہ مہر در کیا ہے اس مردہ ہی راوی کے راوی ہیں مگر اور سیاں سے انہیں بعد اصغر
کہ حضرت نے فرمایا امانہ علیک ان ذلک کذا لک یحییٰ آیت وہی ہی ہے جیسا کہ شیطان نے تمہارے کہا کہ تم
ہیں جانتے اسکو سائی نے بطور روایت کیا ہے عرصہ کہ تین دفعے ایک طرح کے ہوئے ابو سعید کے کتابالہ میں
اسی سہو ایک چٹ تھا قصہ کہ لکریا ہے کلاس معود کے کہا کہ ایک آدمی نکلا اسکی ملاقات ایک جس سی ہوئی جس نے کہا
تو مجھے پچھاڑ دے میں تم کو ایک ایسی آپ سکھا دوں کہ حق اسکو نہر کہہ میں حاکم تو یہ کہ کوئی شیطان اُس گہر بن گیا
کتی ہوئی اُس آدمی نے اُس جس کو پچھاڑ دیا کہا اُن کو مخیف صنعت ہے تیرے مانو ایسے میں جیسے کتو کے ہونے میں
کیا لم سب جن ہی طرح ہونے ہو یا خاص تم ہی ایسے ہو کہا میں اوس میں قوی ہوں پھر لڑو پھرتی ہوئی
مہر اوہی نے اس جنی کو پچھاڑ دیا او سے کہا تم آئے لکڑی پڑا کر و متہار سے پاس کوئی نہ ہیکل کا جب گہر بن
حاکم کے تو شیطان کہہ کہ یہ طرح گزرتا ہو ابہا لکریا ابن معود سے یو چھا آدمی وہ عمر ہو گئے کہا وہ میں تو

یہ کہ ایک عرب انور ہرہ میں مروجاً آنا ہے سورہ نقرہ میں ایک آیت ہے جس آیتوں کی منشا ہے ہمیں شہی عاتی
کسی گہر میں مگر وہاں سے شیطان نکل سکتا ہے وہ آیت الکرسی ہے رواہ الحاکم اسکو حاکم نے دو طرق سے روایت
کیا ہے صحیح الاسناد ما ہے تردی کالفط حب رائدہ سے یوں ہر کہ ہر حیر کا ایک کوٹاں ہو ما ہے آن کا
کوٹاں سورہ نقرہ ہی ہیں ایک آیت ہے جس آیتوں کی تید ہے وہ آیت الکرسی ہے یہ اسکو عرب کہا ہی اسکی
سرس تسلیم میں حیر صغیف میں اسماء سر مدے حضرت کو سوار لے تھواں دوایتوں میں لا الہ الا اللہ والہو الحق
القیوم اور لا الہ الا اللہ والہو الحق القیوم اسم اعظم ہے رواہ احمد اہل السنن سردی نے کہا یہ حدیث حسن
صحیح ہے اس مردویہ کو انار سے مروجہ روایت کیا ہے کہ ایک اسم اعظم کہ جس نام لیکر عاکرں تو قتل ہوئیں تو
میں ہر سورہ نقرہ و سورہ آل عمران سورہ طہ میں اس عمار طیت دشمن نے کہا نقرہ و آل عمران میں ہی ہیں حواء مگر گدے
طہ میں یہ ہے وَ قَبِلَ الْوُحُوْدُ لِحِی الْقَبِيْضِ و دوسرے لفظ انار کیا ہے کہ حضرت نے فرمایا جس نے ثناء بعد ہر کار و حک
آیت الکرسی کو اربع ہوا سکود حول حست ہو مگر موت رواہ اس مرد وہ والنسانی فی الیوم واللیلہ و اس حان
حصہ اس کثیر نے کہا یہ ہا و شطر سحاری یہ ہاں انوری نے اسکو عرب موصوف سمجھا ہے اللہ علم اسکو و
اسکے اس مردویہ میں علی و معیر و حار سے روایت کیا ہو مگر ہر صغیف ہو غر حکم نصیحت آیت الکرسی میں بہت
حدیثیں آئی ہیں اس کو سب علم حمت و ضعف اسناد اس حکمہ ذکر ہمیں کیا فتا ہر آیت یاں میں دس علم
رسول یہ اللہ لا الہ الا اللہ و حق ہے اس بات کی کہ تفر و ما بہت ہمیں حقائق ایک ہی معبود مطلق رب رب حق ہی ہیں
حق وہ ہر کونسی مرے قیوم ہے جو عیہ کو ہا سے عمر کا نئے قیوم قیام ٹیہ ہے ہر ساری مخلقات انکی محتاج ہو وہ ہے
حق ہی ہے کسی حق کا قوام و قیام مدون اسکے حکم کے ہمیں ہر سکا ہے کقولہ وَ رِئْنَا اٰیٰتِہٖ اَنْ تَقْدُمَ السَّمَاءُ وَ تَاْخُذُ
مَادِہٖ بِاَیْہِ قَبْرِہٖ یہ ہے کہ اوگھ اوتے مید کر کے بغیر نقص و عیلت و وہول کا وہاں گدے ہیں ہے مگر وہ ہر
یہ قائم ہر اسکی کمالی کا شاہ ہے کیا ذکر ہے کہ کوئی سے اسکے علم سے پہلے یا کوئی یوشیدات او میر بھی
رہا جو اے اوگھ کھد ذکر خواب کا اسی لیے کیا ہو کہ نوم اقوی ہے انکھ سے بچو۔ ہذا اسی عیلت ہو بہت ہی صحیح
میں نوم سے و آیا ہو کہ حضرت نے در بیان ہمار کٹر ہے ہو کر جاریا میں وائیں کہ امہ تو ماہیں ہے اسکو ساریا سبھی
قطعیہ و زار کو سچا اوجا کرتا ہے دن کا عمل ات سے پہلے رات کا عمل دس سے پہلے اسکے یاں حاتا ہے پردہ انکا
نور ہے یا مار ہی اگر اس پردہ کو کھول دے تو ہمار اس کے نور کے جہاں تک لطر حاو سے ساری خلق ملا دین
سہ کہہ سکے کون کہ یہ علوہ گری سکی ہے پردہ چھوڑا ہے وہ ہے کہ اٹھائے رہے کہ ماری التعموت و مانی کا کٹر

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

حضرت سے کہا دعا کرو والد سے کہ مجھے حمت میں لیا جائے حضرت اس کی عظمت میں کر کے یہ وانا اس کی کرسی پہا
 و زمین کر کے سوئے ہوئے ہے وہ کرسی ایسی چرچرالی ہے جیسے سیاہیالاں بوجھ سے حرارتا ہے دواہ انو بیعلی و لدا
 و عدس محمد و اس حویر و الطمرانی و اس انی عاصم و الصیاف الحثاۃ بہر کسی کے اوکو سو تو فو کا کسی
 مر سلا کسی نے کم و متیں روایت کیا ہے اس سے زیادہ عرب وہ حدیث کے جسکو ہو و او دے صفت عرش میں
 حویر بن عظم سے روایت کیا ہو اس میں دو بیہ کے یا سیر مدہ و جبار و حویر ماہ سے احادیث و صم کرسی کو قیاس
 کو و اس طرح فصل صما کے آئی ہیں گڑھا یہ ہے کہ اس آیت میں کہ وہ کرسی مراد نہیں ہے وہ اور کرسی ہوگی جو اللہ تعالیٰ
 کہا ہو ظاہر یہ ہے کہ مراد کرسی سے اچھا کہ وہ جسم ہے جسکا ذکر حدیثوں میں آیا ہے ایک جامع معرکہ اوکا انکار
 کیا یا انکی خطائیں غلط فاحش ہے اس حریر کے کہا باجر یہ ہے کہ مراد کرسی سے علم ہے اسی سے علم الگو اس کی
 کہتے ہیں کتاب کے احرا کو ہمیں علم ہوتا ہے کہ اس کی نسبت میں قاسوس میں یوں ہے کہ کرسی صم
 و کسکھ مٹو سر و علم ہے کسی نے کہا کرسی اس کی قدرت ہے جس سے آسمان و زمین کو تہا ہے ہوئے ہے جس نے
 کہا مراد کرسی سے عرش ہے بعض نے کہا کرسی صم یہ ہے وہ طریقیان غلطی کے حقیقت میں ہیں سو ہی قول ہے
 نقارانی کا ضمنا وہی ہے کہ وہ توری مثل ہے کسی نے کہا عبادت پر ملک مطلقاں سے مگر حق بات وہی
 اگلا قول ہے کہ کرسی صم ہے جسکی مع احادیث میں آئی ہے معنی جسکی کو چھوڑ کر طرف محاری کو کا ما محو حال
 مثل نے محل ہے جو سب جہالات و صلا لالاب ملا سم کے پیدا ہوا ہے حد و کو عادت کر ہی آئن کہتے کہتے
 میں بعض مشکلیں اسلام کا نوہیت ان میں۔ نعم ہے کہ کرسی ملک شتم ہے جسکو ملک ثبات کہتے ہیں اس کے
 اوپر ملک صم ہے جسکو ملک اتیر ملک اطلس کہتے ہیں اور دن نے سپر اد کیا ہے جس بصری کہتے ہو کرسی
 عرش ہے مگر صم یہ ہے کہ عرش کے سو آئے عرش ان سے ثواب جسطرح اخبار و آثار میں آیا ہے اس حریر سے
 اس باب میں حدیث عمر راعما و کیا ہے مگر اس کثیر ہے کہا کہ میرے برودیک او کی صحت میں طر ہے و انظر
 سپر یہ و مایا کہ ہکا تا نہیں اس کو حفظ ان دونوں کا یہیے ملک گاہ دکھا آسمان فریں و ما بیہا کا او میر سپر
 انسان پر کوئی انکی بہت سی ہیں وہ ہر جس پر قائم ہر سے کا قیوت و انط ہے کوئی تے لو سیغری نہیں سارے
 انیا او سکے روبرو حویر و دلیل جو انکا سا ہیں او سی کے محتاج و قیہ ہیں وہ غمی حویر ہے جو جاکر کر
 کوئی ہو جیسے والا نہیں ہر شے پر قائم ہو ہے ہر چیز کا حال ہے و لا ہے ہر شے پر ہر شے پر ہر شے کوئی حویر
 نہ کوئی صم و کسکھ و انکی کثیر انشاء اللہ و علو قدر و منزلت ہے جسے قوم ہر ساری حق پر اس پر کوئی حویر

وہ خود ہی مجھ کو جبراً مسلمان ہوتا ہے جس کا دل اللہ نے انداز کر دیا اسکے کان پر جبر لگا دی انھیں یہ پردہ الیا
 وہ اگر اسلام میں درسی داخل بھی ہوتا تو ہوسکتا تھا کہ اس کو کچھ عائدہ حاصل نہیں ہوتا تو اس کو کیا ہے کہ آیت حر
 میں ایک نوم انصار کے تری ہنگو حکم سکاعام ہے اس عساس کے کہا جس عورت کا بچا نہ جیتا وہ ایسی
 حال یہ یہ باب مانتی کہ اگر جی حایکنا ہو اس کو کو یہودی ماؤں کی حب موصیہ رکالے گئی واد میں کے اس
 قسم کے ست کچھ انصار کے تہو او ہوں کہا ہم ایسے بچوں کو نہ چھوڑ سکے اللہ نے یہ آیت اناری ردواہ اس حرید
 واد واد والسا فی وانی حاد واد اس حای فی حصنہ محابہ وعیس حمیرہ شعی جس لصری وعیس ہم کا بھی ہی
 قول ہے کہ یہ آیت ایسی اس میں اور تری ہے دور العطن اس عساس کے یہ ہے کہ حصین نام ایک انصاری قبیلہ سی ما
 کا تھا اس کے دو بیٹے مصر لی ہی وہ مسلمان تہا اس سے نصرت کی کہا پہلا بین او سر بر پستی کروں وہ تو نہیں ہاتے
 مگر ایسی نصرت کو او بیہ آیت تری ردواہ اس حرید سدی لے کہا وہ دو نو تہہ یہ سودا گروں کے حوتام سے
 رس لیکر آتے تہو مصر لی ہو گئے تہو حب ہراہ وکے ارادہ حایکنا کیا تو اس کے چا کا کہ رو رہی کرے نصرت سو بوجھا
 کہ کسی کو بھجرا او کو بکرا ملاؤں و سپر اللہ نے یہ آیت بھی عمر بن حطاک ایک علامہ بن مام مصر لی تہا جس اس سے
 مسلمان ہوؤ کو کہتے توہ ماسا عمر فراتے کا اکر اہ فی اللہ بن کہتے ہی سن اگر تو مسلمان ہو جائی تو میں تجھے نصرت
 سلیمتی مدلوں ایک گروہ کیر عمار کے کہا ہے کہ آیت محمول ہے اہل کتاب اور یہر جو کوئی سہ و تبدیل سے
 سید او بکے میں داخل ہو چکا ہے حکوہ حرہ او اکرین دوسروں کے کہا کہ یہ آیت مسخ ہے آیت قال جو سار
 استوں کا طرف حل کے دیں حیف اہل مین ملا و اس کے حکوئی آیت و اول ہو نہ مفاد سے حرہ دی اس سو دہا تک
 اس کوہ مارا جاوے یہ ہیں جو اراہ کے قال اے سید و ان قوم ادنی ما یسہلہم اللہ تعالیٰ لکونہم اوسلمی
 و مال تھا یا قیہ النبی حایر الکفار و المؤمنین و اعطاکم و قال تعالیٰ لا تھا اللہ انما و قالوا
 اللہ انما لکونہم من الکفار و لیحد و امینکم و عطاکم و اعلموا ان اللہ مع المتقین صحیح میں آیا ہے تمہ
 کرتا ہے اسلام کی قوم سے جو کہیے جاتے ہیں طرف جس کے شیروں میں ماروہ لوگ میں جنکو قید کر کے یا حوالہ
 طوق گردن شکنیں باز کر ملا د اسلام میں لاتے ہیں یہ وہ یہو حیدی مسلمان ہو کر عمل صالح کر کے لگتی ہیں باطن
 طاہر او کاسو جاتا ہے اہل حسرت کی ہو جاتے ہیں لہ روہ جو حدیث اس میں آتا ہے کہ نصرت لے ایک شخص سے
 کہا مسلمان ہو جاوہ سے کہا میں انکو کارہ پاتا ہوں جو یہ بھی نہیں جانتا و یا کو تو کارہ ہو واد احمد
 سو حدیث طالی صحیح ہے مگر اس قبیل سے نہیں ہونگے نصرت کی وجہ او یہ ضرور ہی مانت اسلام کو سید

یہ آیت بھی عمر بن حطاک ایک علامہ بن مام مصر لی تہا جس اس سے
 مسلمان ہوؤ کو کہتے توہ ماسا عمر فراتے کا اکر اہ فی اللہ بن کہتے ہی سن اگر تو مسلمان ہو جائی تو میں تجھے نصرت
 سلیمتی مدلوں ایک گروہ کیر عمار کے کہا ہے کہ آیت محمول ہے اہل کتاب اور یہر جو کوئی سہ و تبدیل سے
 سید او بکے میں داخل ہو چکا ہے حکوہ حرہ او اکرین دوسروں کے کہا کہ یہ آیت مسخ ہے آیت قال جو سار
 استوں کا طرف حل کے دیں حیف اہل مین ملا و اس کے حکوئی آیت و اول ہو نہ مفاد سے حرہ دی اس سو دہا تک
 اس کوہ مارا جاوے یہ ہیں جو اراہ کے قال اے سید و ان قوم ادنی ما یسہلہم اللہ تعالیٰ لکونہم اوسلمی
 و مال تھا یا قیہ النبی حایر الکفار و المؤمنین و اعطاکم و قال تعالیٰ لا تھا اللہ انما و قالوا
 اللہ انما لکونہم من الکفار و لیحد و امینکم و عطاکم و اعلموا ان اللہ مع المتقین صحیح میں آیا ہے تمہ

داسطہ یکروی تہی اللہ نے اوسکو سلطنت حب کہا اراہیم بن ہریر کہ حوصلاتا ہے اور مانتا ہے مولانا
 میں ہوں حلاتا اور مانتا کہا اراہیم نے اللہ تبارک ہے سورج کو مشرق سے تولے آا اوسکو عرب سے شب حیران
 بگیا وہ سکر اللہ ہمیں تیلے اضاو لوگوں کو ف ایک بادشاہ تہا وہ یوئیں سجدہ کرتا تھا سلطنت
 کے عور سے حصر اراہیم نے اوسکو سجدہ کیا اوسے یوچھا اوسہوں کہا اس اپنے رب ہی کو سجدہ کرنا ہوں اوسے
 کہد بلوین ہوں ہوں کہا میں حکم کو میں کہ سارے ہے حوصلاتا ہے تبارک ہے اسی وقہدی منگای حکم
 حلاتا نہوچتا تھا مارڈالا حکومار مایوچتا تھا چھوڑ دیا تہا کی قات کی دلیل ہے اوسکو لاجواب کیا ف
 اسی کیسے کہا وہ بادشاہ سے حضرت اراہیم سے تحت کی بابل کا مادشاہ مزدوس کعان میں کس بن سلم
 س لوح تھا اوسکو مزدین فالج س عائد بن شالح بن ارمحق س سام بن لوح ہی کہتے تہو پہلا قول مجاہد و غیرہ
 کا ہے مجاہد نے کہا متاریق معاریا رص کے بادشاہ جارہوئے دو موس دو کا فر موس سلیمان س داؤد
 اور دو القیرین کا فر مرد اور حبت لصر وارے کہا سے پہلے سے سر رتاہ رکھا زمین میں تھر کیا دعویٰ کو
 کا کیا دی ہرودمرد و دہی وہ دلدا کرتا تھا اس آیت میں سہاوت ہے اگلی بات کی کہ کا فر نکادو ستارہ دگار
 کار سار طاعت ہوتا ہے یہ عور ہکا عرہ سلطنت پر تھا امین خدا ہے کہ یہ حمت اُن کو کب کی کسی سے
 کہا حب اراہیم علیہ السلام نے بت کو توڑ کسی نے کہا بعد اے کاک میں جاروسر س یک وہ حاکم رہا یہ جو
 اوسکا ویسا ہی جیسے دعویٰ نے کہا تھا مَا عَدْتُ لَكُمْ مِنْ اِلٰهِ عَزَّوَجَلَّ اوسے حضرت اراہیم سے کہا تھا کہ
 یاس و حور پر کیا دلیل ہے اُنہوں نے چواہد یا کہ دلیل اللہ کے وجود پر سی حدوت اسیا کا بعد عدم کے اور
 حدوت اسیا کا بعد وجود کے ہواس سے معلوم ہوا کہ مالصرتہ کوئی ماعل تھا موجود ہے کیونکہ یہ اسیا جو حور
 حادث ہیں ہو سکتی ہیں کوئی اوسکا ارجا ذکر سوا الہ ہے ہی موجود کسی رب جو حسی طرف میں طاتا ہوں حور
 لاشریک اوسے فرستے کہا میں ہی تو حلاتا ملاتا ہوں یہ روشتیدیوں کو مارا حلا یا یہ قول ہے قتادہ اور اب
 وسدی کا اس کیسے کہتے ہیں طاہر ہے کہ مراد اوسکی یہ رہتی کیونکہ یہ کیچہ جواب اراہیم علیہ السلام کی ات کا تھا کہ چک
 امین نہ ہے وجود صانع سے ملکہ مراد اوسکی یہ تہی کہ میں خود یعنی اس مقام کا ہوں یہ دعویٰ بطور عبادت کیا
 کے کہ کے آپکو ماعل قرار دیا کہ مجی دمیت میں ہوں معوں نے ہی دعویٰ ملکیا گویا اسی کی پیروی کر کیا
 تھا یہ اسے مقلد عمل تھا جنہوں کے دماغ میں خلل تھا حضرت اراہیم نے اوسکے سکارہ کا یوں جواب
 ماصوبہ یا کہ پہلا اگر تو ہے تو سورج کو مشرق سے تو آد کر خط طالع مشرق سے نکالتا ہو کیونکہ جو حسی دمیت

ہوگا ضرور ہے کہ اسکا صرف حمد و خلق و ودات خلق و تحیر کو ایک حرکات بحکم برہمی چلے گا سورج ایک ایسی
 حیر ہے جو ہر دن مشرق کو چلتا ہے تم جدا ہو نہ اسکو معرے کا لکڑ دیکھا دو وہ فرد اس جواب کو سکر سہوت
 متحیر ہو گیا کچھ نہ انا حاموت ہو گیا اللہ کی محبت اور سرفرازم ہو گئی اللہ ظالمون کو الہام محبت کا ہمیں کرا ملکہ انکی محبت
 ساسے حد کے بالکل لودی ہوتی ہے اور حد کا عصے کچلے عدالیم ہر طرف ہائیں کبیر کہتے میں آیت ماکا
 اس سے برا تو راسا بیت ایچا ہے یعنی بدست اس لہر کے حوسطن والوں سے کی ہو کہ ابراہیم علیہ السلام کا ایک
 مقام سے جیکر دوسرے مقام طرب کا ناضل کرنا ہے ایک نسل سے طرف میل اوجھ کر کے اوس سے انصاف نے ای
 عمارت دلی ہے کہ وہ خود انکی بات کو رد کرتی تھی سہ قول مدکور کچھ حیر ہیں ہے ملکہ مقام اول سائے مقدس کے ہو
 و اسکو مقام ثانی کے حسن و لطاں قول خود کا مقام اول ثانی میں طاہر ہوتا ہے و لہذا الحمد و استہ فتح المان بآن
 کہا ہوا ابراہیم علیہ السلام کی یہ تھی کہ اللہ ہے ہوا را حسام کے حیات و موت پیدا کرتا ہے کا و کی مراد یہ بھی کہ
 قاتل کو معاف اور غنیہ قاتل کو قتل کر سکتا ہوں یہ احیاء و امانت ہو سو یہ جواب حق اس لائن تھا کہ مقام محبت
 ابراہیم علیہ السلام میں کہا جاتا کہ او کی کچھ مراد اسکی کچھ مراد ہے سوال رہتاں جواب از ریماں مدی و کاما
 سا طرہ در میاں ان کے اور اسکے حب ہوا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام آگ سے ابراہیم علیہ السلام کے ملاقات ما ساہ ہوا
 کے نتیجہ کسی ہیں ہوئی تھی ملاقات میں یہ سا طرہ ہو گیا اذین اسلام کے کہا مر د کے یاس علیہ تھا لوگ اسکے سیر
 آکر لیجاتے ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام بھی آئے حب سا طرہ ہوا تو اسے او کو علیہ دیا حطرح ادروں کو دیا و خانی
 پیرے رنگ سگ گہر کے جو کچھ ایک شیلی شیشی حرجی میں بہر لی کہ لکھ و والوں کو ٹہلا دو گنا گہر ہو چکا گوں نہ می
 تھکے ہوئی تھے سو کو ساہ ۳ او ٹھکروں کو کہو لا اس میں بہت جیسا علیہ یا کہا مایکا یا ابراہیم علیہ السلام جاگے
 کہا مایکھیکر پوچھا یہ کسان سے تنہا کیوں یا کہا تم ہی ہو جو تم لائے انہوں سے معلوم کر لیا کہ یہ رزق اللہ سے
 بھیجا ہوا انکو اللہ سے اس یاد شاہ حاکم طرف سے بت کیا تھا کہ او کو حکم برین کہ وہ مدبر ایان لائو اسے ایک بار
 میں نہانا چار دو مارہ سترہ دعوت کی انکا کر یا کہا تم ایسے لوگ تم کرو میں ایسے لوگ ہم کرتا ہوں سوچ نہ کھنے
 لشکر و د کا جمع ہو گیا اللہ نے اس لشکر پر ایک گردہ بیٹو لکھا بیٹو یا ابراہیم علیہ السلام سوچ کو ٹھکروں سے دیکھا تھا کہ ان شیر
 سدا گوشت دوست دیکھا لیا خون بی لہاری ہڈیاں رنگیں اومیں سے ایک تیر یا رتاہ کی ناک میں بھی تیر
 کیا چار برس تک انکو عداس میں گردنا کر دیا سر پر ہتھوڑ کی مار ڈیڑا کرتی تھی یہاں تک کہ انکی
 میں ہلاک ہو گیا اللہ کا یہ رتاہ چہم ہے کہ ظالمون کو ہریت ہمیں ہوتی ہے آؤ گا کئی حق خلیہ

کل کلمۃ من خیر کلمۃ اذعنن نابیہک سعیداً واعلم ان اللہ عز وجل حکمہ ۵ حکمہا ابراہیم علیہ السلام
 دیکھا محکم کو بکرو حلاویگیا تو مرد سے فرمایا کیا تو یقین میں کیا کیا کہیں ہیں لیکن سلیبے کی سلیس ہو میری بکرو
 فرمایا تو کیا چٹا نور اڑتے یہ اور کھولا اپنے ساتھ یہ ڈال ہر سیاہی اس کا ایک ایک ٹکڑا پہرہ دیکھو بکار وہ آویس
 ترے پاس دوڑتے ہو کر خان لے کے اس در در دست حکمت الف سورہ قرآن میں فرمایا ہے چار حلاوی
 لائی ایک سودا کیس مع ایک کو ا ایک کو ترا دیکھو ایسے ساتھ ملا یا کہ یہ جان ہے یہ وہم کیا ایک ہر چاروں
 کے سر پہ ایک پر یہ ایک یہ دھڑا ایک یہ یا توں پہلے یہ میں کھڑے ہو کر ایک کو بکارا اس کا سر ٹھکرا
 ہوا میں کھڑا ہوا بھر دھڑا یہ ہر لگے یہ یا توں وہ دوڑتا چلا آیا اسی طرح چاروں آئے یقین قصے ولئے
 اس پر کہ امت آپ ہدایت کر یہ الہ ہے حکو چا سے اگر شہہ پڑے تو ساتھ ہی جواب دیجئے ا آگے یہ حجاد کا رکرو
 ہے اور اس کی اہم مال حرج کرنے کا ہستہ ف ابراہیم علیہ السلام نے حودہ سوال اللہ کی کیا تھا اسے
 کئی ہستہ تھے ہیں ان میں سے ایک ہے کہ جس مرد سے یوں کہا کہ میرا رب وہ ہے جو چلا تا مار تا ہے تو یہ اور کھلا
 یہ جی جانا کہ میں علم الیوم سے عین الیوم کی طرف ترقی کروں آکھ سے دیکھ لوں اوپر رہے کہا حضرت نے
 فرمایا جو ہم زیادہ تر تحقیق میں شک کے ابراہیم سے دعاۃ السیکان اس کثیر کہتے ہیں مرا شک سے اچھا ہے وہ سیر
 ہے جس کو علم لوگ سمجھتے ہیں احمد شیکے کئی حوائج ہیں لہذا کہ تفسیر مکرور میں اچھا ہے یہ یا ص ہے فتح الہیہ
 میں کہا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو کس طرح کا شک آگیا سو تو میں نہ تھا طلعت یہ اس لیے کیا کہ اللہوس معبر
 کی یہ حلیت ہے کہ جس حیر کی جبریتا سے اس کا دیکھا جاتا ہے حطج حدت میں آیا ہو کہ کئی الحاد کھلا
 ۵ یا کیا دات پر میری کہ مدیدہ ہو کر مجھے دیدہ نظر آتا ہے تنیدہ ہو کر ایک گروہ اہل علم لے کہا ہے
 کہ یہ سوال اس لیے کیا تھا کہ قدرت میں شک پیدا ہوا تھا حطج حدت الوہیہ میں گدرا اس عباس کہتے ہیں کہ
 ردک قرآن میں کوئی آیت اس سے زیادہ اسید وار کرے والی ہین ہر اس جبریر نے اسی کو ترجیح دی ہے ان علی
 نے کہا میرے نزدیک یہ ترجیح مردود ہے حدت کا مطلب ہے کہ اگر ابراہیم شک ہے تو ہم زیادہ عقلاً تر شک ہے
 مگر شک ہے شک کیا تو ابراہیم لائق تر ہیں ساتھ عدم شک شہر کہ حدت کی مبادی شک ہے ابراہیم کو ماقول
 اس عباس کا سو کا مطلب ہے کہ انہوں نے اسید یا کر کے یا جانا کہ دنیا میں زندہ کر کے کہا دی کیونکہ دنان کی زندگی تو
 معلوم کیا غلط ردہ کر علی ہین ہے یہ معومیں کہ ایمان کافی ہوا ایمان کے ہونے سو کو اتنی کہ مدیدہ بحث کی کہ حاجت
 ہے تو کیا بجی آیت ہوئی کیونکہ نرسے اسید ار بر طاری ہونا شک کا لغوی ہے تو مرتہ موت و حیات کو کہیں اس سے

تَعْرِضُ لَكَ نَوْبَ مَمْنُونٍ هُوَ الْعَوْدُ الرَّجِيمُ اس ماس کے کہاموں کہتے ہوں میں کہتا ہوں اس آیت زیادہ دہرا
 اس کے مول زہیر علیہ السلام ہے رَسُوْلُ اللهِ كَفَّ عَنْهُ الْمَوْتُ قَالَ اَوَّلُهُ نَوْمٌ قَالَ كَلَّ وَكَرَّ يَسْتَلِمُ عَلَيْهِ دُءَابُ الْجَنَّةِ
 اسکو انی حاتم کے چار آپ کیا ہوا اساعد اس کے اور ثریا سے کہ فرمائی ما راہیم مولیٰ حاکم کے اسکو
 صحیح لاسنا کہ اسے سطلت ہوا کہ حنبل اور مان ہوا قرار ماں کا ہو گیا نواب کوئی دوسرے شخص ہر ہوگا سو اس سے

۲

ترکر اور کیا سید واری حساساری سے ہوگی والہ علم مکل الذین یسعیون اموالہم فی سبیل اللہ کما یصل حدہ

۳

اَسْتَسْتَعِیْنُکُمْ سَبَیْلَیْ جَعَلَ کُلُّ سُبُلُوکُمْ مِائَةً حَسْبُکُمْ وَاللّٰهُ یُعْطِیْکُمْ لَیْسَ تَسْأَلُوْا اللّٰهَ وَاسْأَلُوْا اَسْمٰعَ حَسْبُکُمْ

۴

سال املی جو حرج کرتے میں مال ایسے اسکی اہ میں عیسیٰ ایک نام اس کو اگلیں سات مالیں ہر مال میں سو دالہ

۵

ثروتا ہے کہ وہ اسکو باہر اسکی ساتیں والا ہے سب حاساف یہ ایک کہایت محمد اللہ تعالیٰ دوسرے جینہ

۶

تو اس کے میان برائی ہے یہ جو شخص اللہ کی راہ و مری میں یا مال دہناتا ہے نوہ کی سکی دس گئی ہوسات سو

۷

گئی تک ٹہریانی ہے سیدرس حیرے کہام در راہ حد سے سجد طاعت حد ہو کھول کے کہام در حرج کہ اسے ہما در راہ

۸

حل و تیار صلاح میں اس عمارت کے کہام در راہ و حج ہے کہ او میں ایک در ہوسات سو کو مک پیجتا ہے اس قدر

۹

کا اثر نفس میں سرکسات سوعد کہہ دے یہ کو زیادہ تر ہے کیونکہ میں یہ اشارہ ہو کہ اللہ خداوند کے اعمال اسکو کو

۱۰

دسیا ہی موصفتا ہے حرج کہنتی کو میں یا کیرہ میں تخم دالے ہو ستودا ہوتا ہو حد میں ٹہرا ایک مکی کارا

۱۱

سو کی تک آیا ہے او عیدہ لے کھاتے حضرت زوایا اسے حرج کہتا ہے بقدر راہ حد میں سات سو گنا ہو جسے

۱۲

حرج کیا ایسی جان اور ایسے گہرا اور عبادت کی کسی ہمار کی تو ایک سکی دس گئی ہوتی ہے درہ سیر رحمت کے

۱۳

اسکو یہاں ہر کو مثلاً کیا اللہ کے کسی ملا میں اس کے دس میں وہ اس کے لہو خط ایسے گنا ہو کا حد راہ اللہ

۱۴

درواہ المسائی موقوفہ اس سوعد نے کہا ایک آدمی نے ایک اقدہ مخطو راہ اس حد کے یا تھا حضرت زوایا تھا

۱۵

میں سات سوا مخطو راہ آویگے رواہ احمد و مسلم والمسائی سلم کا لفظ یوں ہی ایک آدمی ماقہ مخطو راہ لایا کہا یا اللہ

۱۶

راہ میں ہر روایا اس کے عوص حکموں قیاس کے سات سونا فو لیس دوسرے لفظ اس سوعد کا یہ ہر اللہ ہی آدم کو جسے

۱۷

دس گنا سات سو گئے تک مقرر کیا ہے مگر روزہ کہ وہ سیر لیس ہر اسکی خراف میں دو گنا صائم کے لہو دو حقیق بن

۱۸

ایک وقت اطار کو دوسرے دان قیاس کے نوہں صائم کی یا کیرہ میں ہے روایات کے خوشنوی مستاک رواہ احمد

۱۹

اور ہر یہ لفظ موقوفہ یہ ہو کہ ہر عمل اس آدم کا دگنا ہوتا ہے علی دس گئی ہوتی تہات سو گئی تک لہو صائم

۲۰

چاہو کہ سو گئے میرے کو کہ میں ہی اگلی جوادو گنا چھوڑتا ہے کہا ما یبنا اپنا میرے لہو صائم و ما یبنا

اوس تک کہ دوسے یہ نہ سکوا مارو باو یہ سمجھے کہ میں تو اللہ کو دیا ہے ہسکو کیا یہ و اگر ایسا ہلکرتا ہوں اسٹیل
 وراکی تھی حیرت کی جسے ایک ڈاہ نوایا سات الین بکلیں سات سو دیکھے بیان ورنایا کہ بیت شرط ہو اگر دیکھا و
 کی میت سے حج کیا ہے تو جیسے نہ نوایا تجھ میں حیرت پوری ہی ٹی نظر آتی تھی جب میں یہ یادہ صابر گیا اس میں
 سے کیا اور کیا فائدہ تھا لے اس آیت میں اُن لوگوں کی طرح ورائی ہے جو ایسا مال اہل مدین صرف کر کے
 بی حیات و صلوات کے مست ہیں کہتا یا راہین پیو بچاتے۔ قول سے۔ فعل سے یہ وعدہ کیا حرائے جمیل کا
 اور ہی کی حزن عمر کی اُسے قول سے ووت سے مراد کلمہ طیبہ ہے مثلاً مال کو دے دیا اُس سے اچھی بات کہو معصرت ہو مرنو
 یہ ہو کہ جسے قولاً ماحلاً ظلم کیا ہے اس کو معاف کر دیا عمر میں دیا رہے کہا ہسکو پیو بچا ہے سو بولنے والے اللہ علیہ
 اللہ وسلم سے کہ کوئی قصہ محسوس نہ کرے کہ قول معروک کہیں ہے بہر آیت یا یہی حادثہ میں ہی آئی ہو حیرت
 رکھنے سے حد فتنہ میں اور نہ کہا حصر کے ورنایا میں آدمی ہیں جسے اللہ نے فیاضت کے مات کر گیا۔ انکی طرف
 نہ دیکھو ایک کر گیا اور لے لے لے تو عدالت ہو گا ایک منان میں سے خود کیا احسان کہتا ہے دوسرے لشکر کے والا اپنے
 ارار کا تیسرا کسی کر لے والا یہ سامان کی تھنی قسم کہا کر دے اسلام ابوالدردار کا لفظ مرفوع یہ ہو کہ واصل نہیں
 ہم گاحت میں عاق بیٹے مافران اُن باب کا اور نہ منان میں سے کہو والا احسان کر کے اور نہ ہیئت میں
 میں والا اور جھٹلا رہا لاتقدیر کا دوا اس مرد ویدہ و لجن اس ماحد اس عمر سے مرفوعا کہا ہے جس شخصوں
 کی طرف اللہ نظر کر گیا دس قیامت کے عاق والدین میں خمر میں معطی دوا اس مرد ویدہ و اس حان المحاکمہ
 عبا کلم لفظ مرفوع یہ ہے و لجن ہو گا جست میں جس حمزہ اور عاق والدین اور نہ منان دوا السائ و اس لفظ
 اسی لفظ اللہ نے یہ حمزہ ہو کہ جس قصہ کے بعد اُن ایدا ہوتا ہے اسکا قوت سب اس خطیبہ کو ماطل ہو جاتا ہو
 سطح ریا کار کا لفظ براب داتا ہے وہ ظاہر تو یہ کرتا ہے کہ میں اللہ کو لے دیا ہے اور مقصد اس کا یہ ہے
 کہ لوگ دسکی طرح کریں تہرت ہو کہ ملاں شخص صاحبیات جمید ہے یا پڑا سچی حوا ہے ہسکو اس سطح
 میں اللہ کی صی اور اس کے صواب جیل سے کچھ عرصہ میں ہے یہی دنیا کی بیکانمی مطلوب ہے اس لیے ورنایا کہ و اللہ
 دروز آخرت پر ایمان نہیں کہتا یہی پیر احمد نے معق ورائی کی ایک مثال کہہ سائی کہ سطح سخت تہرت ہو سٹی ہینہ سے
 سے سرکاتی ہے حالی کر تہرت ہو جاتا ہے اس طرح میں یا کار کا حال ہے کہ عمل بر یاد گیا و مال نکال گیا کچھ
 ہفتہ نہ آیا فخر ایمان میں کہا ہے کہ آیت اَلَّذِیْنَ سَعَوْا اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ فِیْ حَیْثُ
 من عتاق عبدالرحمن بن عوف سے اللہ صما کو اہتری ہے عثمان نے عروہ شوک میں ایک ہزار اونٹ

سعدیالاں و حملہ سامان مسلماں کو دے عدا الحسن کے چار ہزار درہم بطور صدقہ سے سو لکھ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لاکر رکھے من کیے جہن میں کہ ایسے احسان گنکر تائے کہ یہ میرے ساتھ یہ کیا وہ کسا لوگوں سے کہو کہ میرے خلاق شخص سے ایسا دوسرا احسان کیا نہیں نکلے گا نہ کہ ہر آدمی یہ ہے کہ زیادہ دراری کرے گا ملی دے شکوہ ستھارت کہ عدا الحسن میں یہ یہ کہہ کر یہ کہہ جوتے جس کو کسی شخص کو کچھ دے دے کہ یہ اسلام کرنا اور یہ گراں ہو تو شکوہ سلام کہ عدا حسن کی اح کرے ہو جو تم کو کچھ یا احسان نہ کہتا اطہار تم کو دے گا من کیے دے کہتے قول معروف ہے کہ اگرچہ اچھی بات کہو جواب دہم سے یا وعدہ کرے یا پیش عادی صیغہ میں آیا ہے کلیطیہ صدقہ ہر محمد سرور کے ایک مات ہو کہ نوایہ سنائی سے کسادہ میتالی نے معصرت یہ مراد ہے کہ صحاح کی صلت بد حالت بد کو چھپا دے سائل اگر الحاج اسے تو گناہ ہو محاف اگر صحا کے کہما قول مدد ہے کہ سائل کو کہہ کر کے ہر حال کے سیرت کا اللہ کہو صحت جواب دے اس آیت من تقریریں ہے اسات کی کہ من مراد ہے اور یا حاصل کفار سے ہیں محمود بن لبید نے کہا کہ حسب نے دنا یا شراف محکو تیر شرک صحر کا ہو یو جھادہ کا ہو واپس لیا ہر جن مذکور کے اعمال کی حرا یگے ریا والوں کے کہیں گے اہیں گے یاس و حکومت دیا من دکھاتے تھے دیکھو ان کے یاس کچھ صبر ہے رواہ المعجم ابو ہریرہ سے کہا حضرت کہتو میں اللہ تعالیٰ و مانا ہی میں ٹالے یہ وہی شرک میں جن جسے کیا کوئی کام اور شرک کیا انہیں میرے عیر کو چھوڑ دیتا ہوں میں انکو اور انکے شرک کو یہ حدیث صحیح ہے وہ کل الذین یؤمنون اموالہم لیعلاء من صلات اللہ و ینسبنا من انفسہم کسب لہم حصہ یوتوہ اصابہا و ابل قامت اکلہا صغیر فان کم یصیہ لاول و کل طو اللہ یما لعلون نصیر مال انکی جو چ کر تے ہیں مال ایسے اللہ کی خوشی چاکر اور اینا دل ناس کر کر جیسے ایک شاع ہے ملدی پر او سیر میں یہ تولایا یا پہل دو ما پیر گرہ پڑا او سیر میرہ لکوس ہی ٹیری اللہ تبار کو کام دھکتا ہی مینہ سحر او بہت مال خرچ کرنا ہی اوس سے مراد تھوڑا مال سو اگر نسبت درست ہے تو بہت خرچ کرنا بہت نواب اور تھوڑا ہی کام آتا ہے جیسے حالص زمین پر باغ ہے جسا میرہ سے اوسکو فائدہ ہے بلکہ اوس ہی کافی ہے جب دوس ہیں تو فائدہ زیادہ خرچ کرے ضائع ہے کیونکہ زیادہ مال دینے میں دیکھا واپس زیادہ ہو جیسو پہریر و نہ حنا زور کا میرہ سے نہر کر کے مٹی دھوئی حاد سے ف یا آیت شریف مثال ہو ان مومنوں کی جو ایسا مال اللہ کی رحمت میں صرف کرتے ہیں انکو بدل کو یقین ہو کہ اللہ کو پورا بدلا اوسکے صرف کما صیغہ حدیث صحیح میں آیا ہے من مسلم و صفا انما ما اذا حوٹا ایسے یہ حاتم ہے کہ اللہ نے روزی کو مستر و علیا ہے اوسکے نواب کا رونا

اللہ کے یسین کہتا ہے تعالیٰ نے کہا تشریف کے معنی قصید لوق و یسین کہے ہیں یہی قول ہو قتا وہ نوصالح میں بدکاروں کی اس حریر نے اصرار کیا ہے محاورہ جس نے کہا تشریف کے یہ معنی میں کہ صدقات و حیرات کرتے ہیں سچے بچوں کے دل سے معص لے گا، معنی یہ ہیں کہ او کو مصیبت ہو وہ کو العاق پر طاعن الہی میں تاقت قدم کہہتی ہے صم البیاض اسی کو ارج کہا ہے روم کہتے ہیں استان کو جھوٹے کہا ٹیلے کو کہتے ہیں ابن عباس نے کہا اس مکان پر نعم کو تیر سے لیتے ہیں کہ حسین بہرین حای ہوں آن حریر نے کہا رومہ صم و فتح و کسر تیوں طرح یڑا گیا ہے صم قرارت حاتمہ اہل رومہ و حمار و عوات ہے فتح قرارت ہے معص اہل تمام کو نے کی لوت تیم سی یہی ہے کسر و رات ہر ایک سے قائل کہتے ہیں رور کے یہ کو اگل کہتے ہیں پہل کو بیسے اور ماعوں سے اوہیں دو حید یا حید یا حید میوہ آتا ہے طاق کہتے ہیں روم بانی کو جسے دس لوتے ہیں رداد ہی کہتے ہیں قش ندی سی لوتے ہیں یعنی مع حواء و اوی حکہ ہے کہ وہی سو کہا ہیں رہتا اگر میہ او سیہ رسا نوادس ثرتی ہے کچھ ہی ہو و مع کو کافی وانی ہوتا ہے اس طرح حال کل دس کا ہے کہ کسی رماو میں جاتا ہے مگر اللہ کو قول کرتا رتا رہتا ہے طاق حال ہر حال فعل کے ہی لیے یہ روایت ہے کہ اللہ پر کوئی تمنا را بھی نہیں ہے اس آیت میں خلاص کی رعیت پر تشریف ہے و عدد و عید و یو اسس موجود ہیں ایود احدکم ان یقولوا کہ جتہ من یصلی و اعطای عینی من یصلی ان اکھذ لک ہما من کل الثمرات و اما نہ الیک در ذلہ در ذلہ صمعا و قاصما انک عبادہ و ما ذلک عرفت مگر اللہ نے اللہ کے انانیت حکم سے مگر دس ۰ ملاحوش گناہ میں کیوں کہ ہوسے اسکا ایک باع کھو اور انکو کا میچا و سکے ہستی میان اسکو دناں حاصل ملے گا سیوہ اور سپر بوڑھا بیڑا و سکی اولاد ہے ضعف ت ہر اثر باع پر بگولا حسین آگ تھی تو وہ حلیا یون سمجھتا ہے اللہ کو آئیں تا ید تم دیماں کرو یہ سال و مائی جہانگ والی حوایی الہی حیرات کو صالح کہے جیسے حوایی کے وقت باع حاصل کیا اس وقع سے کہ ٹری عمرین کام کو جس کام کے وقت حلیا ف سارحی ایت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ عمرین خطا ہے اصحاب حضرت نے کہا بتاؤ یہ آیت کس کو حق میں تری ہو کہا اللہ کے عمر نے حصہ کیا کہا ایک بات کہو کہ ہم جانتے ہیں یا ہیں خانو اس عباس نے کہا اے میرے مومنین میری عمر میں اس آیت کے لیکنا آئی ہے کہا اچھو ہتھے تو کہہ ڈال ایسی خان کو حقیر نہ سمجھو وہ سوت تھا یہ کھاتو ہے عمل کی بوجھا کون عمل کہا ایک اسودہ حصہ لے اسکی طاعت کی یہ اللہ کے یو شیطان پر چھاو گناہ کو نے لگایا تاکہ اسے عمل اس کے ڈوٹے پر روہیت و ادکاری سے جسے اس کیس کہتے ہیں یہ حدیث کافی ہے ہر ایک تفسیر اس آیت کو اس میں ہر اس بات کا کہ ایک شخص نے اولاً اچھو کام کیے پھر اسکی عادت مل گئی جتنا

سید

سینا تہر گئے اوسے ایسے اگلے محل صابح کو بچیلے سے مائل کر ڈالا حسب سبب مکی کا وقت کیا تو اس کا کھٹل
کا محتاج ہوا وہ اب کہاں تہہ نانا ہے وہ نونا تہہ سو کل گیا سیلیبیہ اللہ سے وایا کہ بڑا یہ میں پھر ہے ماگہاں
ایک لگ کا گھولادوٹھا اوسے پہل بیڑ چلا کر خاک سیاہ کر دیا کہواں و سکا حال کیا ہوگا اس عباس سے کہا اللہ سے
یہ بہت چھٹی تال فرمائی ہو اسکی ساری مثالیں اچھی ہوتی ہیں نوٹا پس جسکے کھٹے دوان تھو اس ماع لوصال کیا
اب کچھ توب مالی سرما کر اوسکو بوسے نہ پھر اس لائق کہ کچھ سہلائی کر سکیں وہ ماع آخر عمر میں گلگا اسکی پتہ رہا اسطرح
حال کل وکان قیام کے ہوگا کہ اس کے اس حال دیکھا سے حیر محض ہوگا اگر کوئی سہلا کا کھٹے کیا تھا تو وہ بھی
بانی دنیا نے کچھ کام یا اسطرح اس پر کر کو اولاد کا مہر اپنی سو جسے نایہ ماع سے محروم ہو گیا ویسے ہی کا مہر
اپنے عمل حیر سے حالی تہہ نگہا حدیث میں آیا ہے کہ حضرت یہ دعا کیا کرتے تھے اللھم اھل اوسمہ و ذلک علقا
ہذا کبریتہ و اقصیٰ عرقہ و اھل اوسمہ و ذلک علقا اھل اوسمہ و ذلک علقا اھل اوسمہ و ذلک علقا اھل اوسمہ و ذلک علقا
یہ تائید کچھ سوچ سکتے تو اتنے و انکے کمال اللہ تعالیٰ و انکے کمال اللہ تعالیٰ و انکے کمال اللہ تعالیٰ و انکے کمال اللہ تعالیٰ
انہ کہ اس نہاں سے ہم لوگ کے دعوہ اسکو بھیجے یہ بھی حکم ہے
یہ امت تمیل ہے اس شخص کی جو عمل حیر کرتا ہے یہ کس عمل سے ایسی حیر کو ملا تا ہے جو اسکو اکارت کرتی ہو قیامت
و قیامت حاجت کے اس عمل حیر کو بکار عین ماع یا و گنا اسطرح ماع و اسکو آخر عمر میں اس ماع کو دوران پایا یا تھا اللہ
امسوا لیسوا ہر کھشتہ ما کسکتم و مکتا مکتا کھشتہ ما کسکتم و مکتا مکتا کھشتہ ما کسکتم و مکتا مکتا کھشتہ ما کسکتم
یا حیدر یہ الا ان نعین صلا ہر و اعلموا ان اللہ عیون حیدر الشطن بعد کما و السقر و نامر کما و السقر
واللہ بعد کما و السقر و اللہ بعد کما و السقر و اللہ بعد کما و السقر و اللہ بعد کما و السقر و اللہ بعد کما و السقر
حیدر کما و السقر و اللہ بعد کما و السقر و اللہ بعد کما و السقر و اللہ بعد کما و السقر و اللہ بعد کما و السقر
تکو میں یہ اور نہایت کہو گدی حیر نہ کر حیر کر و اور تم آب وہ لوگے مگر جو انہیں بد کر و حان کہو کہ اللہ سے
پر وہ ہے جو میں لا سیطان عدوہ تیا ہے تلو مکی کا اور حکم کرنا ہے حیائی کا اللہ عدوہ تیا ہو اپنی بخش کا اور فضل کا
اللہ ہر کتا بن والا سطا تیا دیا ہو سمجھ کو جا ہے وہ جیکو کھٹلی بہت حلی علی ہی سمجھ میں جیکو عقل ہے فہم
و ان میں فرمایا ہے کہ صدقہ قبول ہو سکی یہی شرط ہے کہ ال حلال کیا یا ہو حرام ہو بہتر حیر اللہ کی راہ میں دیکو پتہ
کہ مری حیر حیرات بن نگاہ و کچھ نہایت میں آپ وہی حیر قبول کرے مگر ناجاہر کہو کہ اللہ سے یوا ہو حرام
ہیں جو میں اللہ ہے خوب ہے پس نہایت ہے جب میں خیال آوے کہ مال حیرات میں دیکو اللہ تو حرام
منطس کا و ان بہت آوی تو حیرائی پر کا سکی ناکہ نہ کر کسی خرچ نہ کرے تو حان لیو کہ یہ خیال شیطان کی

طوط سے آیا حتیٰ خیال تجارت سمگناہ جسے حادیگہ کے یہاں کی نہیں ہے چاہنگا توادریو گیا تو اس کیونکہ
یہ خیال اس کے بطور سے آیا ہے اس وقت اس نے کہا اللہ نے عبادت میں کو حکم فرما کر دیا ہے مرا وہاں
حج سے صدقہ ہے یہی قول ہے اس عمار کا فطرت سے مراد تجارت ہو جسکو اللہ نے اویہ اس میں کر دیا ہے
عالمی سدی نے کہا مراد سونا چاندی پہل کہتی ہے جسکو اللہ نے اویہ کے لیے زمین سے راند کیا ہوا ہے عمار نے
کہا اویہ کو حکم دیا ہے انفاق کا اطمینان اور دوسرا مال سے مسک کیا ہے تصدیق کرے سوریل و دینی و حیات ال
کے اللہ ایک ہے فعل میں کرنا کرنا پاک نال ایسے دیا ہے کہ نیت کر گندی حیر کی اگر ویسی حرات بھی حیر کوئی
تکڑے تو تم کہہ بی و سکونہ کو سو جس چیز کو تم خود سلو گے اوس چیز کو اللہ کی راہ میں دیے ہو وہ اسکو کبیر
لیے لگا دیا جو مستندہ کچھ محتاج نہیں ہے کہ ہر گری بڑی حیر چھی شری الویسو سے حدیث میں سو میں آیا ہے
کہ حضرت نے فرمایا اللہ نے حطیح تمہارے پیچ میں ررق تقسیم کیا ہے اسی طرح اطلاق ہی تقسیم کیے ہیں اللہ
دیتا ہے یا اسکو جسے چاہتا ہے اور جسے نہیں چاہتا وہیں دیتا مگر اسی کو جسے چاہتا ہے قسم ہے
جس کی حکمت میں ہے حال میری مسلمان ہیں ہوتا نہ جہت تک سلامت ہو دل و دماغ اویہ کی ایسا
ہیں لاتا حب تک کہ اس میں ہو مسایا و سکا اوسکی آفتون اور ظلمت سے ہیں کہ تا نہ کوئی ال حرام بھی اسکو
حج کرنا ہے اسکو پیر اس میں رکعت ہو صدقہ ہیں دیتا اوس میں سے اور وہ قبول ہو نہیں چھوڑ جاتا اس نال
حرام کو نیچے پیر گروہ اسکا زاد راہ ہے طرفہ کے اللہ مدی کو مدی سے ہیں مٹا ہے کس سی کو جس سے
مکڑا ہے گندمی گندمی کو و نہ نہیں کرتی دعا بخا آجہن راورن عمار نے کہا آیت حق میں انصار کے انری ہے
جب تک کہ جو کاشٹے کا اتا تو ایک نال انکی طاع سے لا کر درمیان دو ستون مسجد سوی کے لگا دیتو دھرائے
معاذین اسکو کہاتے بعض آدمی بھی شریل کچھ لاکر اوس میں ملافتے اسکو جائز سمجھتے اوسیر آیت تری رواہ
ان میں ہواں ماحہ و اس میں وہی و مالہ کما قال اصیہ علیہ سر طہما و لہیر جاہ اس سب رول کو ان
الی عالم اور سائی اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے جس عرب کہا ہے عبد اللہ بن معقل نے کہا سلما کی لکھا
گندہ نہیں ہوتی مگر بھی چھ کچھوٹا رو یہ پیسہ مال صدقہ نہ کرے کسی نے کہا مراد طہیات سے آجک جلال ہے بھی
اجمال بھی ہر عام بھی ہو کسی نے کہا اس آیت میں دلیل ہے اباحت کسب بر حدت معدوم میں آیا ہے لکھا یا
کسی نے کوئی لکھا بہتر اس سے حکم یا لینے ناٹھ کی کما فی کا دوا مالہ صافی انفاق سے مراد آجک کہہ رکھہ
ہے یا صدقہ نفل یا دونوں کا حصہ معیہ و حوت ہے آیت میں دلالت ہے خوب مذکور یہ بہرہ وادریں سے

لکن مہربان عالم کو چنگیز میں تلافی سے کہا کہ کوہِ حاصل ہے ساتھ مسیحیہ کے حکمرانوں نے ہوتے ہیں اختیار خود کہا تھے
 ہیں حدیث کا کوہِ یومِ حاتی ہے کہ جو انگوٹھی میں دل ہے اور حصہ لے کہا آیت عام ہے ایسے بہرہ دار سر
 پر کوہِ رحمت ہے جیسے تو کہ بقول حضرت اوستا تھم تھار حیاران سب میں دواں حصہ ہو قلیل ہوں یا کثیر بقول
 اول صحیحہ اوستا ہے اس حساس نے کہا بعض صحاح مستاعلیہ مولیکہ صد تو کرے اور سہو آیت اور تری ف
 اس خود نے کہا حصہ سے و نام ہے شیطان کو امار ہے طرف اس آدم کے اور ورثے کو بھی اوتار ہے طرف
 اوسکے ہوشیطان کا اوتار یہ ہے کہ وہ وعدہ دیا ہے تشر اور حق بات کو چٹیلے کا ورثہ کا اوتار یہ ہے کہ
 وہ وعدہ دیا ہے حیر اور تصدیق کا جو کوئی یہ یاد تو اوسکو اس کی طرف سے سمجھے الحمد للہ کہے جو کوئی وہ یاد
 تو شیطان سے بیاہ ملگے یہ آریب ٹیڑھی التسلط ہونکہ العفوا لہ رواہ ابی حامد والترمذی
 والسنائی واسحاق ابوعلی ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن عریض ہے مطہر شیطان کے عہد دیو کا یہ ہے
 کہ وہ تمکو محتاجی کا ڈرتا ہے کہتا ہے جو کچھ تمہارے پاس ہو اوسکو روکے رہو اس کی مرسی میں صرف کر دو
 کہیں لایا ہو کہ حق ہو کر رہا اوسکے سوا یہ حکم کرتا ہے کہ تم مرسی و ماتم و محارم یا لاؤ خوش عیش و مرہ اور اؤ
 اسکے مقابلے میں اسد تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ تم تم سے وعدہ حضرت کا کرتے ہیں جسے جو کچھ تم میری طاعت و
 رضا و راہ میں صرف کرو گے اوسکے عوض تمکو موت ملو گی دیکھو دریاں و درو و وعدہ کے کس قدر بغاوت
 فرق ہے ان حساس نے کہا اگر حکمت سے اس آیت میں بیجا سامانہ منسوخ حکم مستایہ مقدم ہو و حلال حرام قرآن
 کا ہے دوسرے لفظ فرعون یہ ہے کہ حکمت قرآن ہے میرا و سکی تفسیر ہے کیونکہ قرآن کو ہر ایک بدیہیتا ہے
 محابہ نے کہا اگر حکمت سے شہیک بات کہنا ہو حکمت موت تو نہیں ہے مگر علم و سمجھ ہے ابوالعالی نے کہا
 اللہ کا ڈرتے کیونکہ اللہ سے ڈرنا ہے ہر حکمت کا اس خود کا لفظ فرعون یہ ہے کہ ہر حکمت کا خوف ہے
 خدا کا ابوالعالی نے کہا حکمت کیا ہے ہم نے بھی لے کہا ہم ہے ابوالکلی نے کہا بہت ہے ایسے حدیث رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زید بن اسلم نے کہا عقل ہے مالک نے کہا میرے ہی میں آتا ہے کہ حکمت ہم ہے اللہ کے
 دین میں اللہ اپنے عقل و رحم سے اسکو دلوں میں داخل کرنا ہے ہر کسی مثال یہ ہے کہ ایک آدمی دنیا کے کام میں
 ہوتا یا نہ ہوتا ہے دوسرے شخص ہر دنیا میں جیسا کہ وہیں میں عالم بصیر ہوتا ہوا اس دنیا کو دین کی ہتھیلی میں دینا
 سے محروم رکھا ہیں حکمت اللہ دین شیری مراد دفعہ سے ہم ہے یہ صلا عام سدی انکا حکمت خود ہو ہی نہیں
 لے لیا ہم یہ کہ حکمت کیچہ مراد دفعہ سے ہیں بلکہ عام ہے موت و علی حکمت موت ہو رسالت احض ہے

کہ سارے محصور کو نقد دینا حلال ہے لیکن اگر ایک شخص کوئی صدقہ چھپا کر دیا یا نہیں دیا تب سے
 نہ حاکم کا ہے نہ تہہ کے کیا حرج کیا اس بن مالک مرفوعاً کہتے ہیں جس نے نہیں کو سید لکھا تو وہ کچھ ملی بہاؤ
 کو سید کر کے دینے لگا یا سہم کئی ملا لکھ لے حلقہ حلال سے تعجب کیا کہا اور یہاں بہاؤوں سے ہی کوئی شکر
 تیری مخلوق میں نہادہ رحمت ہو دیا یا نہان لوگ کہا سہلا وہ ہے سو ہی زیادہ کوئی شے تیری خلق میں رحمت تر ہو کہا
 آگ یو چھا لگ سے بھی زیادہ تر کوئی شے رحمت ہے کہاں بانی یو چھپا یا بانی سے بھی زیادہ کوئی شے رحمت تر ہے
 کہاں ہو کہا ہوا سے ہی زیادہ کوئی حیرت تر ہو دیا یا نہان ہی آدم سید ہو نہانہ سے صدقہ دیتا ہو سکو مال
 نافع سے چھپانا ہو رواہ احمد ایک حدیث میں آیا ہو کہ پوسیدہ صدقہ اللہ کے عصب کو کھاد دیتا ہے عامر شعی
 کہا یہ آیت ماحی بن ابی حرقوم کے اُتری ہے عمر آدم مال لیکر مابین حضرت کائناتے تھے یو چھا لگ کے یو کیا چھو
 آئے کہا آدم مال ابو کر سارا مال لیکر آئے یا بی جان سے بھی گویا چھپا یا حضرت یو چھا لگہ والوں کے لیو کیا چھوڑ
 آئے کہا اللہ رسول کو مقرر کر کے رکھا اسی کو کریم بنے یا یہ تیرے صدقہ دینے کی مابین کریم سقوت کی مگر
 تم ہی سابق نکلے دو اہل اس حدیث اور طبرانی کی ہے مگر ہمیں اچھا لکھ سکون شعی اس لیے روایت
 کیا کہ وہ ہونے نزل اس آیت کا لکھ حق میں تباہیا ہوں کثیر لے کہا یہ آیت عام ہو یہاں میں کہ جھانے
 صدقہ بہتر ہے خواہ فرض ہو یا سدوق لکن ابن جریر نے ابن عباس سے اس آیت کی تفسیر میں روایت کیا
 ہے کہ اللہ نے صدقہ کو تطوع میں فضیلت دی ہے صدقہ علانیہ پر ستر درجہ اور صدقہ ضمن کو صدقہ سر پر ستر
 درجہ پہی حال ہے سکر و انص و نوافل استہامین ایک کتاب میں لکھا ہے کہ عمل اس آیت پر پہلے نزل رات
 سے تھا جسے نہ لکھا تری نہیں تفصیل صدقات و انص کی آئی تو سارے صدقات اس تک پہنچی ہو گئے
 دوسرے قول و کیا یہ ہے کہ آیت مسوح ہے اسی طرح وہ آیت فی أموالهم معلقون و لا تأبیل و الحس و م کہ
 ہر وقت جو قرآن میں آیا ہے اس کو آیت سودہ تورہ سے ابتدا اللہ تعالیٰ لم یسوحہ کر دیا ہو فتح الیاس میں
 کہ آیت اب حکم علی ہذا مال ہو ہر صدقہ مقبول و غیر مقبول اور ہر مقبول و غیر مقبول اس آیت میں وجہ
 و اسو اس کے جسے ہماق یا نذر بود مقبول کیا و عید و اسو اس کے و عکس اس کے کیا حدیث میں آیا ہے ہرین ہے نذر
 سعیت میں سری الت یون کہ جسے نذر کی ہو کہ اس کی طاعت کر گیا تو وہ طاعت کر دے و عکس اس کے کہ اس کی طاعت
 کہ اس کی سعیت کر گیا وہ سعیت کر دے و عکس اس کے کہ اس کی طاعت کر دے و عکس اس کے کہ اس کی طاعت کر دے
 لیس مکتبہ ہند انتم و لیکن اللہ تعالیٰ مرفیاً ما و ما یوقم من خیر فلا یفسدکم و ما یتقون

تلف کے ساتھ کس یہ اب سالی صفت تعصّف ہے علاوہ اسکے حامل کو جب ہی حال کر گیا کہ وہ سوال کر کے
 حریّت ال میں بہت حدیں آئی ہیں کچھ عیارہ رہا ہوں مانگے جاری کا لفظ ابوہریرہ سے مروی ہیں کہ
 کہ مسکین وہ ہیں جسکو ایک دو کھجور یا کچھ پیسہ میں سکیں وہ ہے حوتعصّف کرتا ہے مہاراجی یا ہے
 تو ہم اس آیت کو پڑھ کر کہ لا تکلوا أموالکم بالباطل فکلوا مما رزقکم اللہ منہ فیکونکم راضین
 مسکین وہ ہیں ہے جو نہارے گردیدہ رہے ہم اسکو ایک کھجور دیتے ہیں سکیں وہ معصّف ہے جو لوگوں کو کھٹ کر
 ہیں مانگا اسکو ان سرے ہی ہی سنتوا ابوہریرہ مرفوعاً کہ کیا ہے ایک شخص مرنے کے کہا مری میں نے مجھے کہا
 لو حصر کے یا سحر کر ہیں مانگا حصر سب لوگ مانگتے ہیں گناہ کبیرے حصر پڑھ رہے ہیں مرنے سے کہتے کہ
 اللہ ویرثکم اعداء اللہ ویرثکم الناس قلہ اعداء اللہ ویرثکم الناس قلہ اعداء اللہ ویرثکم الناس قلہ اعداء اللہ ویرثکم الناس
 کہا ایک شخص میرے پاس ہے ایک بیکر علام کے اس یا ہم اوقیہ سے بہتر میں بیکر چلا آیا سوال کیا دوا احمد دوسرے بیکر
 یوں یا ہم مرنے سے کہتے کہ اعداء اللہ ویرثکم الناس قلہ اعداء اللہ ویرثکم الناس قلہ اعداء اللہ ویرثکم الناس
 نے سوال کیا دوا اسکے پاس کیا ایک اوقیہ کی ہے وہ بھٹ ہے ایک اوقیہ چالیس درہم ہے دوسرے بیکر کہ اوقیہ ہے مارا
 اوقیہ کے دوا احمد اس سو دھروہ کہتے ہیں جسے سوال کیا اور یا اس کے اس ہے جو اسکو لے یا نہ کرنا ہے تو وہ
 اسکا دن قیامت کے عورتیں یاد دہش ہو گا اور اسکے منہ میں کہا لے سولہ لے ساری کیا ہو وانا پچاس درہم ہا ہا
 سونا اسکو احمد اہل سن راجہ دعوے روایت کیا ہو بعض احادیث میں چالیس درہم بھی آئے ہیں ف یہ اسکو لے
 اس لوگوں کی طرح کی حوائث مال سب اوقات میں بات دس ظاہر و محسوس خدا کی مری جا ہے کو حرم کر بیس ہیں وہ
 نفقہ ہی دال ہو جو آدمی اپنے مال پر کرنا ہے جس طرح صحیح میں آیا ہو کہ حضرت سعد بن ابی وقاص سے سال فتح مکہ میں یا تھا ابوہریرہ
 وقت عیادت مرض کے دریا تو کوئی حرج بھی لندہ کیسے کر گیا مگر تیرا درہم نہ گیا یہاں کہ وہ ایک سو تو سو ہر
 ہیں یہی عورت کے دینا ہوا ان سو دھروہ کا لفظ ہے مسلمان جسے پہل پر کچھ حرج کرتا ہے ماسیہ یا تو وہ اس کے لیے
 صدقہ ہوتا ہے احمد عریض علی نے کہا ہے یہ ایک حق میں مہاراجی کے اوتری ہے ابن عباس نے کہا
 یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ کی اہمین گھوڑوں کو دانہ کھاس عیارہ کہلاتے ہیں مجاہد نے کہا علی نے کہا یہ عیارہ ہم ہے ایک
 رات کو ایک شخص کو ایک چھپا کر ایک ملائیم خرچ کیا او سپر پائیت اتری اگر اسکی سہ ضعیف ہے مع الدیال میں لکھا
 ہے کہ ہر ات میں صحت حرم و غنمت دلائی ہے خرچ کرے پر کسی دہش میں ترک انعام نہ کرے کیا رات کیا
 دن ملکہ کہنے چھو دینا ہے ہیں یہ بھی اتنا ہے کہ صدقہ سہر فصل ہے صدقہ علمانیہ کو کیوں کہ اسکو صدقہ شکی

ایک جماعت صحابہ نے کہا کہ اس کے پیچھے حریت رسولی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم براہِ نری وہ بی بی ت راہِ عرف
 الدیکانے انکو یہ روایا کہ حکویر مات ہیج کئی کہ مدے سو دوسو مس کیا ہوا رہ ستنے ہی اس حکم کے مارنا و معاط
 انکلاتہا وہ کو حواف ہو گنا رسولی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دن فتح کے کروایا ہر سو جاہلیت کا نیچے مانوں میرے
 ہے سلا سو مسکو میں موقوف کرنا سوں عمار کا سو ہے کہ یہ حکم دیا کہ جو سود حالِ جاہلیت لیجئے میں وہ انکس
 سدی نو کہا یعنی حریت اقل بخیر و سکے کہا چکے ہیں مساب ہے بہرہ فرمایا کہ تنے بعد ہی کے سود کہا یا وہ دور جی ہے
 حار کے کہا حضرت زکریا و زکریا اس آیت کروایا جسے چھوٹا عمار وہ طیار ہوا سطر اڑے کہ اللہ و رسول سچا
 اودا اھ حکم لے کہا یہ حد مسیح ہے شرط سلم بر مجارے میں ادم ہر با کا سیلے یات وائی اس کتبے کہ عمار
 کہتے ہیں کہنتی کہنے کو عوص بعض میدوار رین کمراسہ کہتے ہیں ترسیوہ کو عوص شکستے کے مول لیا تھا قاتلہ
 سو کہا ع وکیر تارہ غلہ رحمت یہ حرید یا لیتا اور حوتل او سکے ہوں و سطر قطع مادہ را کے حرام کیے گئے ہیں کہتے ہیں
 سے ہو دو جو حیر و کا مسادی ہوا معلوم نہیں ہو سکتا ہو اسی لیے فقہانے کہا ہو کہ اصل ساتھ معاملت کے مثل حصہ
 مفاصلہ کہ ہو اسی یو بہت ہو انیا کو ہمیں سلیہ را تھا حرام کہا ہے لغات بطر موافق علم شخص کے ہو کہ حکم کو سکے
 حنا علم مانوسے و سیا تھا اور کہا و قد قال قالے و توفی کل دم فی حلقہ عندہ و باکا ما اهل علم رسای الواس
 یاہ کل ہو عمر صلی اللہ علیہ وسلم کہا میں جانتا کہ میں حیر و ان حضرت ہم سے کچھ قرآن دراز کر جاتے حلو و کلا و ادو اب یا
 مراد بعض سائل ہیں حیرتس ما معلوم ہوتی ہے حریتس ہاں کی گواہ ہے کہ حیرت کسی نام حیرت کا وسیلہ ہو جو را
 ہے بطر جس حیر کوئی و حیرت نہ ہو تو وہ حیر ہی و حیر ہوتی ہے مجھ میں بجاں میں تیر سے آیا ہے کہ حضرت نے
 فرمایا اھل اہل کلام ہا ہے دو دن کیجیں نہ الی حیریں ہیں حواسے بجا و سیاہو میں و آرو کو بجا و کوئی ایسے ثراہ
 حرام میں بھیسا حیر و انا کو گدیا کاہ جراتا ہے و رب کہ اسین حیرے لگو تس میں حسن بن علی سے آیا ہو کہ جو چہ
 تنجہ نکات میں ڈالے اسکو چھوڑ دیو حاکم نہ ڈالے اسکو اختیار کرد سری حدیث میں ہو گاہ وہ ہے حور میں
 اور جی ہر تو ہو چکا کو لوگو کا ادبیر مظلوم ہوا تا لیندے و تیسری رویت میں ہوا یو جی سے منوے کو لوگو
 تجھ کو فتوے میں مرے کہا اس کے پیچھے بی بی آیت را نری ہو حضرت کا انتقال ہو گیا ار اسکی تفسیر کر پائی سو تم
 مانوہریت کو جمع ہو دو او ہر یہ موعا کہتے ہیں آری گا کو گوہر ایک ہا را کہ او میں سود کہا وینگے بچھا
 کیا رنگ فرمایا حاکم کوئی نہ کہا و کیا تو اسکو غار اسکا لگات دیکھا دعا احمد اھل السن ابن کبر
 نے کہا اسی میں سے ہو طریم ان سائل کی حوحر مات لکھ بجا دیوین عائشہ نے کہا کہ حاکم حاکم سورہ لقرہ

حدیثوں سے مجھے اہل بیت کو کہتے ہیں بھیرہ و مایا کہ دوسرے کہتا اللہ کفر العلب اجماع العدل و العمل کو یہ
اسیلا ارشاد ہوا کہ حوروں حلال اللہ نے نعمت فرمائی میں کہتا تھا اور حوکس مسلح اس کے لیے مسروع کیا تھا اوسے
اوس ررق کسب یا انتہاء کیا لوگ نکال مطریں ماطن کس حصیت کہا ماشرع کیا نو کھڑن نعمت کی وجہ سے
طلوم اکل ماطن کی یہ سو آتم تہا اسکے بعد اللہ نے اہل بایاں کی تعریف کی مراد دوسریں سے آجندہ لوگ میں حر
تخریم رما یا بایاں لائے ہیں مکن عموم اولی ہوا بایاں یہ ہے کہ اللہ رسول کی تصدیق کرے عمل صابر حکما اوسکو تک
ہے محالائے سمجھا اوسکے ایک ک رہا ہر مار و زکوۃ حوزہ و مریجے ہیں **لَا تَقْبَلُوا الدِّينَ اَمْثَلُ النُّعْمَانِ وَدَرُوا**

مَا تَقُولُ لَرَأَيْتَنَا كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ۖ مَا لَكُم مِّنْ أَعْدَاءٍ كُنتُمْ تَقُولُوا مَا خَلَقَ اللَّهُ زَوْجًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا قُلْ اللَّهُ يُخَالِفُ مَا تُغْتَابُونَ

رُؤُسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ۝ وَإِنْ كَانَ دُونُ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِنَ الْحَسَنَةِ وَجَدْتُمْ لَهُ خِزْيَانًا خَالِدًا فِيكُمْ لَا تُخْرِجُهُمْ مِنَ الْمَسْكِنِ وَلَا يَلِيهِمْ فِي السُّبُلِ ۝ وَإِنْ كَانَ دُونُ مِثْقَلِ ذَرَّةٍ مِنَ الشَّرِّ أَفْوَدْتُمْ بِهِ إِلَى أُولَئِكَ هُمْ يُرْجَوْنَ ۝ وَالَّذِينَ يَصَّدَّقُوا لَا يَضَعُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ سَوَاطِينَ ۝ وَالَّذِينَ يَصَّدَّقُوا لَا يَضَعُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ سَوَاطِينَ ۝ وَالَّذِينَ يَصَّدَّقُوا لَا يَضَعُ اللَّهُ إِلَيْهِمْ سَوَاطِينَ ۝

حَدِّثُوا كَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ فَتُخَصِّصُ لَكُمُ كُلُّ فِعْلٍ مَا كُنْتُمْ بِهٖ

ہم کا نکلنا ۛ اے یاں الوڈر والہ سے چھوڑ دو جو گیا سو اگر تکو یقیں سے یہ اگر ہیں کرنے تو حیران ہو جا

رٹے کو اپنے سے اور اسکے رسل سے اور اگر وہ کرتے ہو تو تم کو بیو بخیتے ہیں صل ال امتہاد یہ ہم کسی بر طلم کہ وہ کوئی

تہذیب اور اگر ایک شخص ہے نگلی والا اور صحت دینی چاہیے جب تنگ سائیں یا وسے اور اگر حرمت کرو تو تمہارا اسلام ہے

لا لکھو سمجھو پڑھو دے ہو سب سے حسین اور لکھو جاؤ گے اللہ کے ناپس ہر پورا ملک کا ہر شخص کو جو اسے کہنا اور لکھنا

ہوگا تھوڑے کا یہ مطلب ہے کہ حوسو دسم آدھے میل لیجئے ہو سو لیجئے اگلا حرام ہوا ات ناگومہ اگلا سودا ہوا

تہا رسلِ مال میں محرک رکے تو تم پر ظلم ہے امد اگر مسک کے امد اگلا حطر ماسودہر مانگے تو تمہارا اطلعے ہر حد تک بکھرا متوقوف

و اب لگو مجلس سے تقاضا کرے یہ چاہیے ملک و صحت دواؤں اگر تو متفق ہو تو محمد رفیع علی علیہ السلام

معاقل میں جیسا کہ آیات میں ہی عموماً صوحہ کے اور ہی میں ہمسار و متعقب ہر پہنچے دو کی ہوا ہے ہم

کے انکار و پسینہ لیا سو دعا طلبت میں محتاج لوگ اسلام میں لگنے کے بعد جا کر اسے سہو کا موطا ذکر کرنا یا مستورہ

یہاں جو عیر نے کہا ہے سلامتی بہانہ دنگ عقاب بن آید اے ایک کہ اسوچا خداوند عالم کیلئے کہہ کے اللہ عز و جل سے دعا کرتا ہوں

حضرت آیت الله العظمیٰ امام خمینی (مد ظله العالی) فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو مسلمان سمجھے مگر اپنے دل سے اللہ کی یاد نہ کرے اور اللہ کی راہ میں نہ لڑے اور اللہ کی راہ میں نہ خرچ کرے اور اللہ کی راہ میں نہ قربان ہو تو وہ کافر ہے۔

دور و فاصلہ دار سے اس عمامہ نے کہا ابراہیمؑ کہ تم نے جو توبہ کی ہے اس سے تم کو عفو و مغفرت ملے گی۔

پس یہاں پہنچ کر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ میں نے جو لوگ اس کے ساتھ ہیں ان کو سزا دینا چاہتا ہوں۔

[illegible]

تو کجرا اگر تو کہنے سے روہ اوہی تر تھار جلا تا قنادرہ کے کہا اللہ نے اسے وعدہ مل گیا ہو چلے وہ ستر میں
 تم اس میں ہو دو سو تپے ہوا سد سے ملال میں تیر وسعت کی ہو ملال کو طیب کیا ہے سو کہیں سا۔ کہ عاقبت تم
 محنت کی طافت کیجو ریم میں اس کے کہا اللہ نے سود جوار کو وعید مل وائی ہے یہ پہیلی سے کہا اسی لئے عائشہ زور میں
 ارقم کی لودھی سے کہ عید میں یہ کہا کہ توریہ سے کہہ دو کہ جہاد کا ہمراہ ہو بعد اعلیٰ اللہ علیہ السلام کے رہا ہو
 مگر یہ کہ تو بہت کہو کہ وہ ضد قول خلاف ہے قادیان و آخر میں پر اللہ کے رسول کے ساتھ ہوا کہ وہ ہاں علم کے رو کر گیا ہو لکن اس
 ادسکی عائشہ کا عقیب ہو پرتیہ کے کہا کہ اصل مال نکم۔ بیت آجوس کے کہا حضرت محمد اللہ و اعراس فرمایا ہو وہ
 حاجت کا مودے ہو مکو اصل مال پلایا جا ہیے نہ تم ظلم کرو۔ نہ ظلم ہو سکے یہ ہے جو سود ہو تو کیا گیا عساکر
 کا سود ہو رہا ہوا جان و امن مرد وہ یہ اللہ کا ہے یہ حکم دیا کہ مقام کو مہلت دو اہل حاجت کا سارا وہ
 کرو کہ جس کا دق و صحت ہو حالی تو وہ ہے قصدا سے کہتے ہو کہ ہمارا قصدا دکر یا او سپرد ماہدہ ہو رہا یا کہ اگر تم مل
 کو ہاں اصل مال جو چور دار کھتہ لو ہوا وہی بہت ہے حضرت کی طریقت متعارف سا میں احادیث کثیرہ آئی ہیں حد
 میں راہ کہتے ہیں حضرت فرمایا جس کو یہ بات خوش آئی کہ اس کو سایہ و حسن ان کے سایہ کے کوئی سایہ ہو گا تو وہ
 صحن راستائی کرے یا اس کو جو مردی دواہ الطرانی مریدہ کا لفظ یہ ہے جسے مہلت دی مل کر اس کو چاہے ہو
 ایک سے دو کارار اس کے ملکہ وہ قصدا کا دواہ احمد نو ماہہ کے کہا حضرت نے فرمایا ہے جس کو صوب دی ہو قصدا
 کو یا ماتہ کیا اس سے قص کو وہ دن قیامت کے سایہ عرس تہجد احمد صمد یہ ہے فرمودہ کا ہو لائیے پاں
 اس کے دن قیامت کے ایک سکہ کو اس کو دیا گیا تو نے سایہ میں کیا کام کیا وہ کہہ گیا اے رب بنے تو کیجیے یہی ہیں کیا وہ
 راہ چکی سید کہوں اللہ تعالیٰ نے یہ پہلج یو پیگا اور وہ وہی کہہ گیا یہ آہر یہ عرض کر گا اور ب تو نے مجھے زیادہ مال
 دیا ہوا میں کیا کہی تم لوگوں سے میں میں کرنا میری عادت درگزر کرنے کی تھی تو وہ یہ راستائی ناد کر مہلت دیتا
 اللہ فرمایا میرا یہ قدر مستحق ہوں تھا کہی کر نیکا و ظل جو مہلت میں دواہ او بعل اسی کو لگ بہت عین ابن باجہ نے
 بھی دہت کیا ہو میں ہاں عین کہتے ہیں حضرت فرمایا حسنہ عانت کی کسی عبادہ فضل کی یا عاری کی یا قصدا کی کیا
 تنگی میں یا سکا تب کی تنگی گون میں سایہ لگیا اس کو اللہ نے سایہ میں جہد کی کوئی سایہ ہو گا تو اس کا سایہ حاکم کے کتا
 حدیث میں ملتا ساہو گھر میں نے اس کو روایت میں کہا اس عرس سے عرو عاقری ہو جو کوئی چاہے کہ تنگی عاقون کی تنگی
 تخلیص ہو ہو تو تنگہ ست ہو درگزر دواہ احمد ابن عباس کے کہا مجھے حضرت سید کو ثابتہ سے اتارہ کرتے فرمایا
 چنے فرصت دی تا کہ کو یا ساف کیا اس کو تو بچا و گیا اس کو اسہ جنہم کی بہا ہے احمد دواہ احمد دواہ احمد

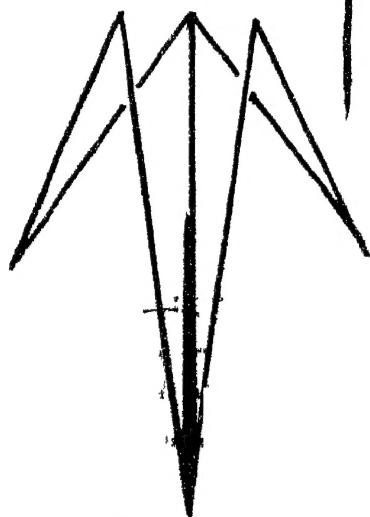
جہاں کہیں حکم سہاؤ کا استرطاب ہے تو کسی مقدمی کے گواہ کیوں نہ ہوں انکا عادل ہوا ضرور ہے کچھ اس مقدمہ
حاصل مال میں نقطہ بی شرط ہیں جسے گواہی شخص مسودہ الحال کی مرد و ڈھیلہ کی ہے انکی دلیل یہی آیت ہو کہ اس
تبادل کا عدل مری ہوا آیا ہے اور ستور الحال عدل مری ہیں ہوا ہے یہ نہ ورنہ ایک حسب ایک عورت ہو گا وہ
نود و سہ عورت کو یاد دلائے گا و سکودہ گواہی یاد آسکتی ہے جو یہ کہا کہ دونوں کی گواہی ملکر صحیح ایک
گواہی مرد کے ہوگی اس سے بڑی بات کہی صحیح وہی گلی بات ہو یہ ورنہ ایک حسب گواہوں کو واسطہ گواہی کو ملائین
تو واسطہ چاہیے کہ وہ آویں اوگیا ہی ادا کریں اور اس حالت تھا اب وجہ سے یہی تو ان تباد و ریم کا سطح
یہ ورنہ یہاں کہ کات کہیں سے نکال کر سے ملکہ یا ہر سے یہاں سے یہ بات کلی کہ محل تہادت و ص کھایہ ہو یہی ہم
ہے جو کہ جیسے حکم تہادت متخص نہ ہو ورنہ یہ اس شخص حاصل تل تھا اب یاد آئے تہادت وجہ ہو گا وہ
اعلم محادہ و محمل اور بہت لوگوں کے ہاں جو تبھکو واسطہ گواہی کے ملاؤں تو تبھکو اختیار ہے اور جت گواہ ہوا
یہ بلا گیا تو اب گواہی دنیا جیسے رہیں حالہ لکھا ہو حضرت نے ورنہ یہ تباؤں میں تبھکو کوں گواہ بہتر ہیں جو
سوال سے پہلے گواہی یہاں ہے اس وجہ سے اہل اللہ اور وہ خود دوسری حدیث میں ردیکت میں کے آیا ہو کہ مذکور
تہاد و ہیں جو قتل طرح کے سہادت تھا ہیں اور ورنہ ایک ایسی قوم آدمی جسکی قسم اولی گواہی سے پہلے ہوگی اور
گواہی ہم برسقت کرگی یا ایسی قوم آدمی جو سے ملکہ گواہی دیگی سو ملاؤں سے ہونے گواہ ہیں ان عناصر میں جس میں
کہا آیت دومہ حالت کو شامل ہے محل اور اہل یار شاؤ ورنہ ایک تم تحریر حق سے خواہ صعب ہو یا کبیر جان چو اور تحریر
موصول ہو دیکھ کے عدل ہو حتم سے لکھ دیا تو گواہی صوط ہو گئی گواہ اس سکودہ کیگا یہ ایسی تہادت کو یاد کر گیا
کیونکہ لکھ میں یہ احتمال تھا کہ شاید ہو لجا دیو جیا چھو کہہ لکھیا ہو تا ہے لکھ کے بی طرح کا دھوکا مافی بہتین مت جہنگ
کے وہ لکھا ہو کام تہا ہے اسکے رکو مصلحہ حاملہ کالے دھوکے دھری جیکتا ہوں اگر لکھ میں ست بہت ہو
تو لکھ کے کچھ نہیں ہے باگواہ کر مایع یہ حالہ سے ورنہ ایک حسب تم میں میں کرو تو گواہ کرو تو حیرتہ راق ہو خواہ
اوس میں تہا یہ ہو تم ہر حال میں کسی کو ادسیر گواہ مقرر کر لو یہی قول ہو سعید بن حیر کا حار بن ید و خانہ عطا و حکا کے
ہی ہیں ہی مری تھی جس میں کو سبج کہتے ہیں لکھ جو کہے مردیکت اسر محمول رشا وندہ نہ خوب بریل
بیریت حیر بن مات ہمارے ہو کہ وہ ہوں نے مات خرید ایک کے حضرت کو یہی گواہی ہی حضرت آدم کی گواہ
کو چھائے دو گواہی کے لکھا ہوا احمد بطولہ اس مرد و یہ ابن کثیر کہتے ہیں احتیاط یہ ہو کہ گواہ کر لے اسلئے کہ وہاں
حافظ ابن دویہ حاکم نے ابو مسعود سے مروی ہے کہ روایت کیا ہو کہ تیں آدمی ہیں جو اللہ بدعا کرتے ہیں آدمی دعا قبول ہر

راہیں ہر جہ میں کہتا ہے حضور کہتے ہیں ارتحال بحالت مولیٰ میں مجھ ہو جائے گو قصہ ہوا آیت سے ڈاسکھا ہوا
 ہے کہیت دہن کی یوری ہو جاوے تو دردن تاجیر و کار کے حق ادا کرنے کے اچھا معاہدہ کر کے جیسا کہ میں نے حسن طبع
 کیا تھا ویسا ہی ترناؤ ہو آیت میں منہ و سحر یہ کہتے کہتاں تہاؤ کے اس آیت شریف کو آیت ذیل کہو میں اس حدیث
 کا کہنا کہ اصل اس آیت کا مروج ہو شہیک ہیں اس محالی حسل القدر سو رہی ہو یہ آیت حشر سے ہیں ہر ملکہ معد
 مائیں ان ہے اقل اس کائنات حکم ہے مسوم ہیں ہوا وہ ہمراہ عدم انتہا کے ہر بعض اہل علم کے کہتا ہوں کہ حرور
 اندر و عہد آیت رادہ یہ آیت میں ہے وَاللّٰهُ عَلٰمُ الْغُیُّوْبِ مَا لَمْ يَكُنْ لَكَ مِنْ شَيْءٍ عِلْمٌ اَوْ اَمْرٌ اَوْ اَمْرٌ اَوْ اَمْرٌ
 اَمَّا مِّنْ M

۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اہل علم کئی قول میں آیت کہ اگرچہ یہ عام ہے مگر مخصوص ہے ساتھ کتمان شہادت کے کا تم شہادت کا حساب بابت کتم لیا جاوے گا خواہ اسے گو کہ نہ کتم کو خطا ہو یا حکما ہو این حساب سے عکسہ بھی و مجاہد کا یہی قول ہے لیکن عوم لفظ راوی پر اگر توکل دوسرے قول ہے کہ مراد وہ امور ہیں جو دل پر طاری ہوتے ہیں در میان شک و یقین کے یہ قول ہے مجاہد کا آئینہ صر بلاخصص سے تیرے قول ہے کہ یہ آیت محکم و عام ہے لیکن عبد الجبار حدیث لغزین مختص کفار و منافقین ہے طبری نے حکایت اس قول کی ایک قوم سے کی ہے مگر یہ بھی تخصیص بلاخصص کیونکہ یہ آیت ^{بعض کا جس کا عکسہ مجاہد اور عبد الجبار کا ہے} مختص بعض معین بدون دلیل نہیں ہو سکتا چوتھا قول ہے کہ یہ آیت نسخ ہے ایک جماعت عظیم صحابہ تابعین اس طرف لگی ہو یہی قول ہے احادیث صحیحہ سے بات پر دلیل ہیں بعد ان احادیث کے جو بھی احادیث نسخ و فاسخ ہے مجال مخالفت کا باقی نہیں رہتا ہے عائشہ نے کہا جو نہ ارادہ کسی بدی یا معصیت کا کرتا ہے پھر جی میں اسکو لاتا ہے تو اسکو کامحاسبہ میں لے کر لیتا ہے اسکو خوف عزت و شرم غم لگتا ہے ان پچھلے سپر اخذ نہ ہوگا جیسے ارادہ بد کیا گیا مگر وہ بدی کسی کسی کہا آیت محکم ہے جو حکم حدیث کو عزم پر محمول کریں کیونکہ عزم پر مواخذہ ہوا من الزموا لیما انزل الیہ من ربہ و لیسوا من کل امن یا اللہ و سئلوا و کتبہ و رسلہ کا فقر فی بین احادیث میں رسلہ و قالوا امعنا و اکفنا غفرنا انک ربنا و انک المصیر و کما یحلف اللہ نفسا الا و سعا لہما ما کسبت فعلمنا ما کتبت ربنا لا فؤاخذنا ان تہینا او اخطانا ربنا و لا یحلف علینا افعرا کما حملتہ علی الذین من قبلنا ربنا و لا یحلفنا ما لا طاقۃ لنا بہ و لنعفنا و اعفربنا و احسن انت مولانا فانصرنا علی القوم الکافین ۵ ہمارے لئے جو کچھ قرآن و اسکو کے کبیر کے اور مسلمانوں کے لئے ہمارا انکاد او کفر و فتنوں کو اور کتابوں کو اور رسولوں کو ہم جہانگیر کے کسی کو اسکو رسولوں میں قبول نہیں کرنا اور قبول کیا میری شریعت میں ہے لے ہمارا اور بھی تک جوع ہوا تکلیف نہیں تیا کسی شخص کو مگر جو اسکی گواہی ہے ایسی کو مٹا ہو جو کیا اور اسی پر پڑتا ہو جو کیا لے ہمارا پکڑ سکوا اگر ہم بولیں یا چکیں اگر ہمارا اور نہ کہ ہم پر وجہ بہاری ہو کہ ہمارے کلمے یا کلمے ہمارے ہمارے ہمارے جبکہ طاقت نہیں ہو اور درگزر نہ کرے اور بخش ہو اور در رحم کرے تو ہمارا صاحب کے تو مدد کر ہمارے قوم کا فر و موضح قرآن میں کہا ہو یہ عالم ہے پسند فرمائی تو قبول کے حکم ہی ہر سپاری نہیں کی واک خیال بھی نہیں پڑا ہوں چونکہ معافی کی ف ہر رت میں ان کے لئے ذکر نماز کو روزہ چھوڑا گیا حکم حیض و طلاق و ایلا کا بیان فرمایا انبیاء علیہم السلام کے قصو ذکر کو حکم شو کا معافی دینا کیا پھر حضرت کی تصدیق اور ماری بخون کی تصدیق بابت ان سپاؤں کو ذکر فرمائی ان عباس اکثر ہے نے کہا ہوا اس آیت و حدیث لغزین و سوا کو منسوخ کر دیا یہ آیت تعلیم ہے طرف سے خدا کو نہ کہ اس طرح دعا کیا کریں یتنا کرم پر اللہ کا کہ اسنے بہو طریق طلب کیا یا تاکہ مطلوب دست فرمائی آخر سے اس جگہ تکلیف شاق ارغلیض صعب ہے یا شدت عمل جسطرح

مشیّر عالم دائر کرمی



(مؤلفہ)

مصمّم شیرازی (الانجراؤ)

مؤلف مشیّر عالم دائر کرمی و یادگار سلور جوبلی و چہار دہ سلام حضور نظام و مانع و کشا
و مصنف گلہ شیرازی، دفتر عثمانی، نذر قائم، نذر حجت، شش درانی، انما و یادگار
دفتر راہ نجات، شش غیم، شہید غم، فیشن کی کہانی فیشن ایل کی زبانی وغیرہ